

حاشية

على

شرح عقيدة الدردير

تأليف

مصطفى بن أحمد العقباوى

الطبعة الأخيرة

١٣٦٨ هـ - ١٩٤٩ م

مطبعة مصطفى النابى بكلى وأولاده بمصر

# العقيدة التوحيدية

للقطب الدردير رضى الله عنه

## بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَجِبُ عَلَى الْمُكَلَّفِ مَعْرِفَةُ مَا يَجِبُ لِلَّهِ تَعَالَى وَلَا نَبِيَّانَهُ وَمَلَائِكَتَهُ الْكَرَامَ؛ فَيَجِبُ لِلَّهِ تَعَالَى عَشْرُونَ صِفَةً، وَهِيَ: الْوُجُودُ، وَالْقَدَمُ، وَالْبَقَاءُ، وَالْخَالْفَةُ لِلْحَوَادِثِ، وَالْقِيَامُ بِالنَّفْسِ، وَالْوَحْدَانِيَّةُ، وَالْحَيَاةُ، وَالْعِلْمُ، وَالْإِرَادَةُ، وَالْقُدْرَةُ، وَالسَّمْعُ، وَالْبَصَرُ، وَالْكَلَامُ، وَكَوْنُهُ تَعَالَى: حَيًّا، وَعَلِيمًا، وَمُرِيدًا، وَقَادِرًا، وَسَمِيعًا، وَبَصِيرًا، وَمُسَكِّلًا. فَهَذِهِ عَشْرُونَ صِفَةً الْأُولَى نَفْسِيَّةٌ، وَالْخَمْسَةُ بَعْدَهَا سَلْبِيَّةٌ، وَالسَّبْعَةُ بَعْدَهَا صِفَاتُ مَعَانٍ، وَالَّتِي بَعْدَهَا مَعْنَوِيَّةٌ؛ فَهُوَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: وَاجِبُ الْوُجُودِ، قَدِيمُ بَاقٍ، مُخَالِفٌ فِي ذَاتِهِ لِجَمِيعِ الْخَلَائِقِ، فَلَيْسَ بِجِسْمٍ، وَلَا عَرَضٍ، وَلَا يَتَّصِفُ بِالْمَكَانِ، وَلَا بِالزَّمَانِ، وَلَا بِالْيَمِينِ، وَلَا بِالشَّمالِ، وَلَا بِالْخَلْفِ، وَلَا بِالْأَمَامِ، الْقَائِمُ بِنَفْسِهِ، وَاحِدٌ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ. حَيٌّ، عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ مَّا كَانَ، وَمَا يَكُونُ، وَمَا لَمْ يَكُنْ. مُرِيدٌ لِكُلِّ شَيْءٍ جَرَى وَبَزَزَ مِنَ الْعَوَالِمِ، وَمَا لَمْ يَكُنْ مِنْهَا. قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْمُمْكِنَاتِ وَعَلَى إِعْدَامِهَا، لَا يَشَارِكُهُ فِي ذَلِكَ مُشَارِكٌ. سَمِيعٌ لِكُلِّ مَوْجُودٍ، وَمُبْصِرٌ. مُتَكَلِّمٌ بِكَلَامٍ لَوْ لِيَ مَنْزَعَهُ عَنِ الصَّوْتِ وَالْخَرَفِ. وَيَجِبُ لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْعِصْمَةُ، فَلَا يَقَعُ مِنْهُمْ مُخَالَفَةٌ لِلَّهِ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ، وَكَذَلِكَ الْمَلَائِكَةُ؛ وَيَجِبُ لِلرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَبْلِيغُ مَا أُمِرُوا بِتَبْلِيغِهِ لِلخَلْقِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَغَيْرِهَا، كَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا فِيهِ: مِنَ الْحِسَابِ، وَالْعِقَابِ، وَالصِّرَاطِ، وَالْمِيزَانِ، وَالْجَنَّةِ، وَالنَّارِ؛ وَبِالْعَرْشِ، وَبِالْكُرْسِيِّ، وَبِالْكِتَابِ السَّمَاوِيِّ وَالرُّسُلِ وَمَا وَقَعَ لَهُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ، وَبِالْحُورِ الْعِينِ، وَالْوِلْدَانِ، وَالْأَوْلِيَاءِ، وَيَأْسِرَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبِالْمِعْرَاجِ، وَبِأَنَّ الشُّهَدَاءَ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ، وَبِشَفَاعَةِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبِعَلَامَاتِ السَّاعَةِ، وَتَجْدِيدِ التَّوْبَةِ مِنَ الذُّنُوبِ، وَالرِّضَا بِالْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ.

« فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ »  
(قرآن كريم)

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد المرسلين ، وعلى آله وصحبه أجمعين .  
أما بعد ؛ فهذه حواش دقيقة وتحقيقات رقيقة جمعها شيخنا العالم العلامة الشيخ « مصطفى ابن أحمد العقباوى » على شرحه الذى ألفه على رسالة قطب الزمان شيخنا وأستاذنا وقدوتنا إلى الله تعالى العلامة سيدى الشيخ « أحمد الدردير » نعمنا الله به فى الدارين ( قوله راجى ) من الرجاء بالمدن أما بالقصر فناحية البئر ، والمدود لغة : الأمل ؛ واصطلاحا تعلق القلب بمرغوب فى حصوله : أى فى المستقبل ، إذ المتعلق بالماضى تمنّ يحصل مع الأخذ فى الأسباب وهو بمدوح شرعا ، فإن لم يأخذ فى الأسباب فطمع وهو مذموم شرعا ، قال ابن الجوزى : إن مثل الراجى مع الإصرار على المعصية كمثل من رجا حصادا وما زرع ، وولدا وما نسكح ، فتتوسل بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أن يوفقنا لما يرضيه . قال سيدى عبد القاهر بن طاهر :

يا فاتحا لى كل باب مرتجى

فامنن على بما يفيد سعادتى

وقال الإمام الشافعى رضى الله عنه فى مرض موته لما سأله ابن مسكين كيف أصبحت يا أبا عبد الله ؟ قال : أصبحت من الدنيا راحلا ، ولاخوانى مفارقا ، ولكأس المنية شاربا ، ولا أدرى إلى الجنة تنصير روحى فأهنيها أم إلى النار فأعزيها . ثم قال :

ولما قسا قلبى وضائق مذهبى

تعاظمى ذنبى قلما قرنته

( قوله عفو الخ ) أى إسقاطها والتجاوز عنها ومحوها فيصير خالسا طالبا لإنعام الله ، يقال عفا الله عنك : محاذبك ، وعفوت عن الحق : أسقطته ، وعافاه الله : محامته الأسقام ، وعفا الماء : لم يخالطه شيء ، يكدره ، وعفوته واعتفيته : أتيت أطلب معروفه ( قوله المساوى ) أى القوائص والمعائب جمع مسواة بوزن مفعلة ( قوله مصطفى ) علم شخص موافق لاسم أفضل الخلق صلى الله عليه وسلم . اللهم بجاهه صلى الله عليه وسلم اجعل له من اسمه نصيبا إذ هو من الصفوة بمعنى الخلوص من الكدر ، وأصله مصطفو قلبت التاء طاء والواو ألها وتثنيته مصطفىوان ، وجمعه على حدّ المثنى عند البصرى مصطفىون فى الرفع ومصطفين فى غيره ، وأصله مصطفىون استعملت الضمة على الواو الأولى حذفتم فسكنت الواو وحذفت لا لتقاء الساكنين ، ولك أن تقول تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت ألها ثم حذفت لا لتقاء الساكنين ( قوله ابن أحمد ) وافق الاسم الشريف الذى ورد فى حقه « يوقف الله من اسمه أحمد بين يديه فيقول له ألم تفعل كذا فى يوم كذا ؟ فيقول بلى يارب فعلت ، فيقول الله غفرت لك لا أعذب من اسمه على اسم حبيبى أحمد » ( قوله العقباوى ) نسبة لمنية عقبة ، وسيدى عقبة مشهور فيها ذكرا مات ظاهرة . قيل هو الصحابى المعلوم رضى الله عنه وعنايه ، والنسبة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله والصلاة  
والسلام على رسول الله  
سيدنا محمد صلى الله  
عليه وسلم .  
وبعد فيقول راجى  
عفو المساوى  
مصطفى بن أحمد  
العقباوى :

على غير قياس (قوله لما أراد الله الخ) معمول ليقول (قوله بمحصول) أى ثبوته وتجميعه يقال  
 حصله حصولا وتحصل تجمع وثبت (قوله الخير) هو خلاف الشر ، فهو مابه فقع ومسرة دنيا  
 وأخرى جمعه خيور وخيار كفلوس وسهام ، ويقال رجل خير اسم تفضيل ، وعلامته وقوع من  
 التفضيلية بعده وأصله أخير أى أفضل واسم فاعل أى ذو خير أى جامع له ومنه أى من الأوّل بدليل  
 الصلاة خير من النوم ، والمرأة خيرة ، وتجمع على خيرات مثل بيضة وبيضات (قوله الكبير) كما  
 وكيفا نقول كثرته وأكثرته واستكثرته عدده كثيرا إذا أكرث فعله (قوله جذب) وجذب كل  
 لغة بابه ضرب : أى سحبه وأماله . والقلب يطلق على اللحمة المعلومة وعلى العقل وهو المراد وجمعه  
 قلوب (قوله لعقيدة أهل التوحيد) علم على الألفاظ الدالة على المعاني سماها بذلك المصنف أنعم الله  
 عليه . واعلم أن أسماء التراجم والعلوم والكتب من قبيل أسماء الأجناس على ما حققه الإمام السبكي  
 وولده وجماعة وقيل علم جنس نظرا لكونها موضوعة لماهية معهودة فى ذهن المخاطب وإن تعدّد  
 محلّ ذلك المعهود ، وقيل علم شخص نظرا لكون التعدّد المذكور يعدّ عرفا شيئا واحدا معينا  
 فى الخارج كزيد محلّ فى أمكنة متعدّدة ولا يخرج ذلك عن كونه علم شخص وعند التأمل تجد الخلاف  
 لفظيا ، فمن اعتبر التعدّد بتعدّد المحلّ جعلها أعلام أجناس ومن لم يعتبره جعلها أعلام أشخاص ،  
 والتعدّد بتعدّد المحلّ لاختلاف فيه إنما الكلام هل يعتبر أم لا (قوله للقطب) بوزن قفل ما يدور  
 عليه الشيء ويعتمد عليه ، ويطلق على كوكب بين الفرقدين ثابت ، ويطلق على من أمده الله  
 بالأسرار والمعارف وأعطاه التصرف فى العالم بإذنه ومنهم الإمام على رضى الله تعالى عنه والأقطاب  
 من ذريته ولا شك أن شيخنا المصنف بهذه المرتبة كما هو مشاهد لا ينكره إلا محروم (قوله الشهير)  
 أى المشتهر الظاهر فى الحيرات ظهورا كثيرا الذى عم النفع به فحصل للخلق منه خير الدنيا والآخرة  
 فترى مجلسه توحيدا خالصا بحيث يقوم من جالسه متقنا للعقائد خالصة بدون شبه ، إذ يقررها  
 ويكررها فى أقلّ زمن فى المجلس فتثبت بأسرارها فى قلب متلقها بقبول فله الحمد الذى حشرنا  
 فى زمرة وجعلنا من أهل محبته (قوله أحمد بن محمد) نعم الأصل والفرع وتقديم ما يشهد لفصل  
 التسمية بأحمد ، وقد قال صلى الله عليه وسلم فى فضل من اسمه محمد « من رزق بولد فسماه محمدا شوقا  
 الىّ كان هو وولده فى الجنة » وكان محمد والد المصنف مداوما على تلاوة القرآن ورعا صوفيا وبكفيه  
 بروز هذا الإمام من صلبه فرحمه الله رحمة واسعة (قوله فكانت) تفريع على كونها منسوبة لمن عم  
 النفع به (قوله صرفا) أى خالصا مما يكدره فهى سهلة يحصل بها الخير لمن يتعاطاها كما يأتى (قوله  
 الكبير) متعلق بنفعا والمراد به غير المبتدى فى الفن والصغير المبتدى فيه (قوله وهى بارزة) أى  
 ظاهرة وناشئة يقال برز الشيء بروزا وبابه قعد : أى ظهر (قوله عمن شغله) أى عن شخص كامل  
 فى العقل شغله بضم العجمتين ، وقد تسكن الثانية تخفيفا أى اشتغاله وعادته التعلق بربه ذا كراهة  
 متأملا فى كماله جلّ وعلا مقررا ومظهرا لشرع حبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم من تأمل  
 فى حاله عرف ذلك ، فمن نعم الله على تلميذه الفقير أنه براه عند ابتداء الدرس يهيم فى ربه مخلصا له  
 فى عمله ، وفى قوله عند ابتداء الدرس يا واحد من الأسرار للتأمل مالا يحصى ، وكذلك فى مجالسة  
 الناس لقضاء حوائجهم ، وأما فى حالة الذكر فأمّر عجب فله الحمد (قوله المعرض) من أعرض  
 عن الشيء ولى عنه جانبا : أى ليس ملتفتا له وعند حصولها فى يده لا يمسكها بل يصرفها فيما أمره  
 به ربه ، فقد انطبق عليه قول الغزالي : القلب النير من طهر عن التعلق بالدنيا ثم صقل بالرياضة البالغة  
 ثم نور بالذكر الصافي ثم غذى بالفكر الصائب ثم ترقى للملازمة حدود الشرع ففاض عليه النور من

لما أراد الله تعالى حصول  
 الخير الكثير جذب  
 القلب لعقيدة أهل  
 التوحيد للقطب الشهير  
 الذى عم النفع به وهو  
 شيخنا « أحمد بن محمد  
 الدينور » فكانت تعما  
 صرفا للكبير والصغير  
 فكيف لا وهى بارزة  
 عمن شغله بربه المعرض  
 عن الدنيا بيده وقلبه

مشكاة النبوة فصار مرآة مجلوة يميز بين ما يلقيه الرحمن فيحبه ويلزمه وما يلقيه الشيطان فيقبضه ويحانه . ولقد صدق على شيخنا المؤلف أيضا قول الجنيد حين سئل : كيف السبيل إلى الوصول إلى الله تعالى ؟ فقال : بتوبة نصوح تزيل الإصرار . وخوف يزيل التسويف . ورجاء يبعث على مسالك العمل . وإهانة النفس بقرها من الأجل . وبعدها من الأمل . قيل له بم يصل العبد إلى هذا ؟ فقال : بقلب مفرد فيه توحيد مجرد . اللهم أنض غلبنا من مدده يا وهاب ( قوله الذي جعله الله باب خير ) أى موصلا الخير لعباد الله ( قوله فنعنا الله به في الدنيا ) أمر بتحقيق والله الحمد . والتعبير بالماضي بالنسبة لقوله ويوم التناد لتحقق الوقوع والعلامات ظاهرة ( قوله فكلم له من كرامات ) جمع كرامة وهى أمر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة لها تظهر على يد عبد ظاهر الصلاح . أما الإرهاس فهو ما يتقدم على الرسالة تأسيسا لها من رهص الجدار : أى أساسه والمعونة أمر خارق يظهر على يد عاى كتحلص من شدة . والاستدراج ما يقع على يد غير الصالح على طبق دعوى غير النبوة كما يقع للدجال المدعى للأنوهمية ، والإهانة أمر خارق يثبت كذب المدعى فهو على خلاف دعواه . والكرامة يجب اعتقاد أنها من الخائر الواقع للأولياء على مذهب أهل السنة بدليل قصة مريم وأهل الكهف وقصة آصف من مجيئه بالعرش قبل أن يرد سليمان طريقه وغير ذلك ( قوله على ذى رأى ) أى صاحب رأى ويؤتى بذى في مقام التعظيم ، والسديد بمهمات بمعنى صواب في القول والفعل يقال أسد الرجل جاء بالسداد أى الصواب ( قوله أخلص ) أى صفا وسلم ونجا : أى تباعد عما يكدر محبته ، يقال أخلص خلوصا ومخلصا كقعد سلم ونجا وخلص الماء صفا من الكدر وخلصته ميزته عن غيره وخلاصة الشيء ما صفا منه ومن أعظم من فاز بهذا الحظ الخاذق الموفق سيدى الشيخ مصطفى الصفى رده الله مع شيخنا المؤلف من زيارة سيد الخلائق صلى الله عليه وسلم على أحسن الأحوال في سنة سبع وتسعين ومائة وألف ( قوله في حبه ) أى محبته يقال أحببته واستحبته وحبيته فهو محب ومحجوب وحيب يجمع على أحباء مضارعه أحبه بكسر الحاء وقياسه الضم لأن فيه التضعيف نحو رددته ومددته وأمد . ويقال للأئمة حبيبة جمعها حباب . والمحبة ميل النفس إلى الشيء لكمال فيه أو غلبان القلب وثورانه عند التعطش إلى لقاء المحبوب . وعلامة الحب في الله أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء ( قوله فظفر ) كفرح فاز بمطلوبه يقال ظفروه وظفر به وعليه ورجل ظفر وظفير ومظافر لا يحاول أمرا إلا ظفر به ( قوله بالوعد ) أى بالوعد به من الخير ( قوله وأمن ) ماض : أى حصل له الأمان من الشر ( قوله فثنها ) أى من الكرامات تنوير سريرة الخ : أى إن من سعى في طلب العقيدة بسؤال الشيخ تأليفها أو تحصيلها أو تعاطاها تلمأ أو تعلما يرزقه الله زيادة المعرفة في عقله ونفسه فينشأ له من ذلك كمالات لا تحصى ( قوله أو تعاطاها ) أو مانسة خلو تجوز الجمع وهو أعلى ( قوله في رتب ) أى خصال وأنواع الكمالات من عادة وعلم وكرم وغير ذلك ( قوله فجمعت ) تفريع على ما تقدم من أهماتها الحميدة وفي التعبير بجمعت إشارة إلى أن الشارح ليس له إلا جمع زبد شرح متن خريدة المصنف ( قوله دررا ) بمعنى مسائل نفيسة سهلة تألفها النفوس ( مفيدة ) أى تحصل النائدة والخير بسببها ( قوله جاد ) أى سمح وذكرها في شرح الخريدة متن لطيف نظم جمع فيه أصول وزبد التوحيد والنصوف ( قوله جعلها الله ) أى صير الله الدرر بفضلها خالصة لذاته ليست لغرض دنيوى وأعلى المراتب في النصد بالعمل وجه الله ، نسأل الله من كرمه ذلك . وتفسير الوجه بالذات على طريقة الخائف التى هى أعلم : أى مفيدة كثيرة العلم لما فيها من كثرة التفضيل والبيان . وطريقة السلف أسلم لما فيها من

الذى جعله الله باب  
خير للعباد شفعنا الله به في  
الدنيا ويوم التناد فكلم  
له من كرامات لا تحصى  
على ذى رأى سديد  
أخلص في حبه فظفر  
بالوعد وأمن الوعيد  
فثنها تنوير سريرة من  
سعى في طلبها أو  
تعاطاها حتى ترقى في  
رتب الكمال أعلاها  
فجمعت عليها دررا  
مفيدة جاد بها شيخنا  
في شرح الخريدة جعلها  
الله خالصة لوجهه



التفويض بعد التأويل الإجمالي بالنسبة لطريقة الخلف ، فكل منهما يؤول قطعا ، لكن السلف تأويلهم تنزيه الله تعالى عن الجارحة وصفات الحوادث والخلف كذلك ويزيدون بيان المراد من اللفظ التشابه (قوله الكريم) الذي يعطى المطلوب قبل السؤال لا لغرض ولا لغرض ، فليس كريما بالتحقيق إلا هو جلّ وعلا ؛ ويطلق على إثبات الصنف عن الجاني . ولا يجوز أن يقال الله سخي لعدم وروده (قوله وسببا للفوز) أي الظفر . وهذا لا ينافي كونها خالصة من رياء ومهمة (قوله بجنات) جمع جنة . وهي لغة البستان . وشرعا دار الفضل والثواب المقيم (قوله النعيم) أي التمتع الدائم الذي لا يعقبه كدر . اللهم بجاه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أدخلنا إياها على أكل الأحوال بدون سابقة عذاب ولا عقاب (قوله بسم الله الخ) ابتداء بها لأنه قيل أول شيء كتب القلم في اللوح المحفوظ : « بسم الله الرحمن الرحيم إني أنا الله لا إله إلا أنا محمد رسولي ، من استسلم لقضائي وصبر على بلائي وشكر على نعمائي ورضى بحكمي كتبته صديقا وبعثته يوم القيامة مع الصديقين » . وقيل أول شيء كتبه : أنا التواب أتوب على من تاب . وعن ابن عباس إن في صدر اللوح لا إله إلا الله دينه الإسلام ومحمد عبده ورسوله . فمن آمن بالله وصدق وعده واتبع سبيله أدخله الجنة (قوله أستعين) أي أطلب من الله أن يعينني بذاته على ما أجمعه إذ التأثير لله وحده . وليس للعبد إلا الكسب وهو مقارنة قدرته الحادثة للفعل . فالله هو الذي أوجد قدرة العبد وحركانه ، ولو كانت اختيارية على مذهب أهل الحق وفي الابتداء بالبسملة التوجه بالله ، فهو سبحانه المقدم في الوجود العيني والذهني واللفظي والخطي . فهو مقدم في الوجودات الأربعة فذاته سابقة على كل شيء إذ لا ابتداء لها وتلاحظ أولا في الذهن إذ كل شيء منها وكذلك في اللفظ وفي الكتابة تأمل (قوله بمسمى) نظرا للقاعدة من أن كل حكم ورد على لفظ فالمقصود مدلوله إلا لقريئة نحو أستعين يزيد أي بمعنى هذا اللفظ وهو ذاته بخلاف زيد مرفوع : أي لفظه . وهذا بالنظر للأكل وإلا فاسم الله يستعان به وتحصل به البركة على حد ما قيل :

لأبالي وإن أصاب فؤادي إنه لا يضر شيء مع اسمه

واعلم أن قوله م هل الاسم غير المسمى أو عينه خلاف لفظي على التحقيق لأنه إن أريد من الاسم اللفظ ومن المسمى المعنى كانا متغايرين قطعا وإن أريد منه المدلول فعين . واعلم أن الأسماء حادثة إذ هي ألماظ خلقها الله والتسمية حادثة إذ هي جعل اللفظ دليلا للمعنى ، كما أن الأسماء بمعنى الألفاظ حادثة قطعا وأما قولهم أسماء الله قديمة والتسمية قديمة فمرادهم أن من كلام الله القديم أسماء له وهي المحكوم عليها بالقدم كما أن منه أمرا ونهيا . فإن قلت : لم يذكروا في أقسام الكلام الاعتبارية أعني أمرا ونهيا الخ أن من أقسامه أسماء . قلت : تقسيم ليس بمحاصر ومرادهم بالتسمية القديمة دلالة الكلام القديم أزلا على معاني الأسماء (قوله الاسم العظيم) وهو علم شخص . إن قلت : لا بد أن يكون معناه معينا عند الوضع . قلت : وهو هنا كذلك أما على التحقيق من أن الواضع هو الله فذاته التي هي معنى الاسم معينة له معلومة بما يليق بها . وأما على أن الواضع هو البشر فيعملون أن الوجود للصنع أي للعالم صانع قادر ليس مركبا ولا جوهر مؤثر باختياره الخ . فهو معين أيضا وعلى علم مرتجل (قوله القدسة) الطهارة المرتفعة عن صفات النقص أي التقديس أي التطهير والبعد عما لا يليق بها (قوله المنفردة بالسكال) أي بالصفات الدالة على السكال من قدرة تامة وعلم وكرم وحلم الخ (قوله النعم بالنعم) أي التي تعلقت قدرته بإيجاد النعم وهذا يستلزم بقية الصفات إذ لا يوجد إلا القادر المريد الخ الخ وتفسير الرحمن بالنعم تفسير بالالزام لمعنى الرحمة التي هي رقة في القلب ولازمها إرادة الإنعام

الكريم وسببا للفوز  
جنات النعيم .  
[بسم الله الرحمن  
الرحيم] أي أستعين  
على تأليني بمسمى هذا  
الاسم العظيم وذلك  
المسمى هو ذات الله  
المتفردة المنفردة  
بالكمال ، والرحمن  
الغني بالنعم العظيمة  
الأصلية كالإيمان  
والغافية والعقل ،  
والرحيم المنعم

فهي صفة ذات قديمة اتفاقا عند أهل الحق ، أو نفس الإنعام الذي هو تعلق القدرة فهي صفة فعل  
 حادثة عند الأشعري قديمة عند الماتريدي كما سيأتي في الشرح ( قوله بالنعم ) جمع نعمة بكسر النون  
 النعم به من إيمان الخ ، وتجمع النعمة أيضا على أنهم ، ويرادف النعمة نعمي بضم النون مقصورا  
 ويفتحها ممدودا فهو مفرد فيهما ويجمع نعمي على أنهم وعلى نعم وعلى نعمات بكسرتين وقد تفتح  
 العين هذا هو التحرير كما في الصباح والقاموس وما قيل غير هذا كما في الحنفى على الأشموني في أول  
 باب كان سبق قلم كما في الصبان سواء كان النعم به باطنا أو ظاهرا وقيدها بعضهم بالباطنية والآلاء  
 بالظاهرية لكن الذي في القاموس عدم تقييد كل ( قوله بالإيمان ) أدخل بالكاف نحو الرزق والتوفيق  
 ( قوله ولما كان ) جواب عما يقال لأي شيء ترك المصنف الإتيان بالحمد . وحاصل الجواب أنه عمل  
 بالنافعة من حمل المقيد على المطلق ، لأنه ورد حديث بطلب الابتداء بالحمد مقيدا بالحمد ، وحديث  
 بطلب الابتداء بالبسملة مقيدا بالبسملة وحديث بطلب الابتداء بذكر الله مطلق ومعنى حمل المقيد على  
 المطلق أنه يطلق عن قيده فيكون المطلوب ذكر الله . إن قلت إن القاعدة حمل المطلق على المقيد  
 بمعنى أن المطلق يقيد بذلك المقيد كما في آيتي كفارة القتل والظهار من تقييد المطلقة عن قيد الإيمان  
 به أخذنا من التي قيدت به . قلت ذلك إذا لم يتعد المقيد لعدم المعارض وما نحن فيه تعدد ، لأن  
 حديث البسملة وحديث الحمدلة كل فيه قيد كما ذكرنا ( قوله استغنى المصنف الخ ) لما علمت ولأن  
 المطالب الاختصار للتسهيل ولأن عادة المصنف حمد الله إذ لسانه رطب به نفعنا الله به ( قوله يجب  
 بالشرع ) هذا مذهب الأشاعرة وجمع من الماتريديين إذ لا حكم قبل بعثة الرسل لا أصليا ولا فرعيا .  
 إن قلت الحكم قديم قات المراد لا يتعلق الحكم تعلقا تنجزيا بالأصول كالعقائد ولا بالقروع كالصلاة  
 فلا يستقل العقل بكونه يفيد الوجوب قبل مجيء الرسل ، فيكون مجيء الرسل مؤكدا كما قالت  
 المعتزلة إن العقل يفيد ذلك استقلالاً ومجيء الرسل مؤكدا فهي عندهم مستفادة من الشرع تبعاً .  
 وقال جمع من الماتريديين : وجبت المعرفة بالعقل بمعنى أن إيجاب المعرفة مستفاد من إرسال الرسل ،  
 لكن لو لم يرسل رسول لكان العقل يستقل بفهم ذلك لوضوحه فهذا غير قول المعتزلة كما لا يخفى على  
 المتأمل ( قوله بالشرع ) يطابق على الأحكام وليس مراداً لأن وجوب المعرفة حكم والثبوت لا يوجب  
 نفسه ويطلق على الشارع وهو المراد ( قوله البالغ ) من الإنس والجن . أما الملازمة فمعرفة ذلك  
 جباية لهم فلو كلفوا به للزم تحصيل الحاصل . واعلم أن الجن مكافون من أول الحلقة كآدم وحواء  
 ( قوله العاقل ) خرج السكران بحلال والجنون . أما متعمد السكر فكاف بحيث لو بلغ فسكر بحرام  
 واستمر حتى مات فيعاقب مدة أو أبداً ، والجنون يحكم له بما جن عليه إذ مات مجنوناً من إيمان  
 أو كفر ( قوله الذي بلغته الدعوة ) قيل دعوة أي نبي وقواه النوى ، وقيل دعوة الذي أرسل  
 إليهم فعلى هذا يخرج من كان من العرب وبلغته دعوة عيسى عليه السلام لأنه لم يرسل لهم إذ لم  
 يرسل للعرب بعد إسماعيل عليه السلام إلا نبينا صلى الله عليه وسلم وبموت إسماعيل انتهت رسالته  
 كبقية الرسل ما عدا شيدهم صلى الله عليه وسلم ، وعلى القولين خرج من لم تبلغه دعوة أحد ولو من  
 بني إسرائيل أو بلغته دعوة عيسى بعد التخليط في شرعه لأنهم خلطوا في الإنجيل . أما الذين  
 أدركوه صحيحاً ، وهم من بني إسرائيل فباتفاق بلغتهم الدعوة ؛ والراجح أن أهل الفترة الذين لم  
 تبلغهم دعوة ناجون ولو عبدوا غير الله ، وإخباره صلى الله عليه وسلم عن بعض أهل الفترة بأنهم  
 في النار كما مرى القيس وحاتم الطائي لا يدل على الحكم على جميع أهل الفترة بأنهم في النار ؛ ومن  
 أعظم أهل الفترة الناجين أبواه صلى الله عليه وسلم فهما في أعظم النعيم المقيم ؛ بل هما من أهل

بالنعم القرعية كزيادة  
 الرزق وزيادة التوفيق  
 للخيرات ، وقد وضعه  
 في الشرح ؛  
 ولما كان الحمد معناه  
 انشاء على الله تعالى بحمد  
 وهو يحصل بالبسملة  
 استغنى المصنف بها ( يجب  
 على المكلف ) أي يجب  
 بالشرع على البالغ  
 العاقل الذي بلغته  
 الدعوة

الإسلام لإيمانها به صلى الله عليه وسلم بعد البعثة لما أحياها الله له خصوصية لهما وتعظيما للسيد الأعظم صلى الله عليه وسلم وإن كان حديث ذلك ليس بالقوى (قوله معرفة) فاعل يجب وهى أول الواجبات على الراجح خلافا لمن قال أول الواجبات النظر إلى المقدمات نحو العالم صنعة وكل صنعة لا بد لها من صانع وقيل أول الواجبات جزء الدليل وهى المقدمة الصغرى وقيل أول واجب التوجه للدليل وبعضهم جعل المعرفة مندوبة وعليه التقليد مكروه ولو مع أهلية النظر والمصنف جرى على المعتمد . إن قلت يلزم عليه التكليف بغير فعل الشخص لأنها من مقولات الكيف على التحقيق أى صفة يخلقها الله عند الدليل . قلت التكليف بها باعتبار أسبابها وكذلك الإيمان الذى هو حديث النفس كيف إذ التحقيق لافعل للنفس . وقيل المراد بقولهم كيف : أى غير الانفعال فيصدق بالفعل لكن قد علمت التحقيق ويمثل لثلاثة بوضع الحاتم على شمع فتخرج صورة منقوشة فالوضع فعل والتأثير فى الشمعة انفعال والصورة القائمة بالشمعة كيف (قوله فيعاقب) لم يقل ويثاب جريا على الراجح من أنه لا ثواب فى المعرفة لأن شرط الثواب معرفة اللبيب ، وكمن وصف شريف لا ثواب فيه كرسالة الرسل فإنهم لا ثواب لهم على وصف الرسالة نعم على ما ترتب عليها من تبليغ الخ فلهم أعظم الثواب (قوله الجازم) خرج الظن القوى فصاحبه كافر (قوله المطابق) احترازا عن جزم غير موافق للواقع بجزم الفرق الضالة بما لا يوافق الواقع من تعدد الإله وغير ذلك من الكفريات والعياذ بالله تعالى (قوله للواقع) أى علم الله أو اللوح أو نفس الأمر وهى متلازمة لأن من جزم بإله غير الله فهذا مخالف لما فى علم الله واللوح ونفس الأمر ، لأنه ليس غيره تعالى إلها (قوله بدليل) أى إجمالى كما مثل ؛ ولا يشترط النطق به فمضى علمه نجما . واعلم أن عوام الأمصار يحكم لهم بمقتضى جزمهم فإن فيهم من اعتقاده كفر ككونه تعالى جسما كالأجسام فوق السماء وكون الصحابة أنبياء أو النبي ملكا إلى غير ذلك مما يعرفه منهم من خالطهم أو سألهم فقول الماتريدى أجمع أصحابنا على أن العوام عارفون برسمهم لا يؤخذ على إطلاقه (قوله فإن كان يعلم ذلك) أى ما يجب لله ورسله والملائكة بأن اعتقد صدق مضمون قول الغير أو تقريره أو فعله بحيث لو رجع العلم لا يرجع القلد لأنه لو كان على حالة لو رجع شيخه لرجع فلا يكفى قطعا ، وقل أن يوجد مقلد بهذه المنزلة . وقال بعضهم لا يشترط ذلك لأن القلد الآن ليس فى نيته الرجوع فى المستقبل وقد صححنا إيمانه قبل رجوعه فكيف يكون فيه الخلاف ؟ ويشترط أن يكون ذلك الغير ليس معصوما وإلا كان عارفا . إن قات : لا يتصور تقليد المعصوم لأنه إن كان عارفا به لا يعرفه إلا بالمعجزة انتوقعة على معرفة الله القادر العالم حتى يعلم أنه يوجد المعجزة وحينئذ يكون عارفا بالدليل العقلى قبل أخذه من النبى فيكون أخذه من النبى مؤكدا . قلت : يقلده فيما لا يتوقف على المعجزة من سمع وبصر وكلام ولوازمها فأخذه بكلامه يصيره عارفا لأن كلام المعصوم هو الدليل نعم إن قلده فى نحو القدرة بدون أن يعرف أنه رسول بل كآحاد الناس فيقال له تقليد . إن قلت كيف يوجد مقلد لا أنه إن قلده من شاء يلزم عليه نجاته بتقليد المضلين وإن قلده المحقين بدليل عنده يدل على أنهم محققون فيما قالوه كان عارفا وإن قلدهم بلا دليل فلا يعرف أنهم محققون . قلت يمكن ذلك بحسن ظنهم وهو يكفى (قوله والمعتمد صحة الخ) فيفسر الإيمان بأنه حديث النفس التابع للاعتقاد سواء كان الاعتقاد ناشئا عن دليل وهو المعرفة أو عن قول الغير وهو التقليد فقولهم فى تعريف الإيمان التابع للمعرفة تعريف للإيمان الكامل وسواء كان تقليده فى معرفة الله أو النبوات الخ خلافا لمن قال إن معرفة الله واجبة باتفاق ولمن اعتقد كفر المقلد ومعنى القول بكفره : أى بالنظر لأحوال الآخرة بمعنى أنه

(معرفة) فيعاقب على تركها ؛ والمعرفة الإدراك الجازم المطابق للواقع بدليل كإدراك الجازم بأنه تعالى موجود بدليل وجود هذه المخلوقات ، فإن كان يعلم ذلك بلا دليل فهو مقلد ، وفيه خلاف ، والمعتمد صحة



يحكم بأنه مخلد في النار فلا ينفى أنه بالنظر لأحكام الدنيا يحكم له بحكم الإسلام فيفصل ويصلى عليه (قوله إيمانه) الإيمان لغة التصديق الباطني مطلقا سواء كان بما جاء به النبي عليه الصلاة والسلام أو غيره . والإسلام لغة مطلق الامتثال الظاهري . والإيمان شرعا التصديق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وعلم من الدين ضرورة . والإسلام شرعا الاتقياء الظاهري لقواعد الإسلام الخمسة ومتعلق الإيمان الأحكام المعلومة من الدين ضرورة كثبوت القدرة وثبوت الوجوب للصلاة الخ ومتعلق الإسلام ثبوت الوجوب لقواعد الإسلام وأفراد الإيمان إذعانات باطنية كاذعان للقدرة وإذعان لوجوب الصلاة الخ وأفراد الإسلام إذعانات ظاهرة لقواعد الإسلام كامتثال الصلاة وامتثال لحج الخ : أي موافقا للباطن ، فبين المفهومين التباين وبين المتعلقين العموم إذ متعلق الإيمان يشمل الخمسة ويجرر شيئا من التحرير الترادف وهو أن متعلقهما جميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك بين الأفراد وأما بين الحليين فالتلازم بحيث لا يوجد مؤمن إلا أن يكون مسلما وعكسه لما علمت أن المراد من الإسلام الإذعان الظاهري الموافق للباطني وإن لم يصل أو يحج بالفعل تأمل (قوله إيمانه) لا بد في الإيمان أن يكون ، وبدا : أي لا ينوي كفرا بعد ذلك فمن نوى كفرا بعد سنين فإنه يحكم عليه بالكفر ساعة نيته لأنه رضى بالكفر . قال العلامة ابن الشحنة :

وناوى الكفر لو من بعد حين كفور في جهنم ذونك

وكذلك يكفر بالرضا بكفر الغير إن قصد استحسان الكفر . أما إن قصد ضرر عدوه ففيه خلاف والراجع عدم الكفر والرضا بالقضاء ليس بالمقضي ويصح الرضا بالمقضي كالكفر بالباطني المتقدم بل بمعنى أنه بتقدير الله وإرادته ومن جملة ما يكفر به إذا أكرهه أحد على الكفر فكفر مطعنا به لا كارهاله . ولا يجوز إلا بخوف القتل كسب جمع على نبوته أو ملكيته (قوله ويكون عاصيا) لم يقل إن كان فيه أهلية للنظر كما قال غيره لأن الإجمالي يتيسر من كل أحد ، وإنما تركه سفاهة (قوله أي ماهو ثابت) أشار بذلك إلى أن الواجب هنا مغاير للواجب المتقدم فيبينها الجنس التام وهو اتحاد اللفظ مع اختلاف المعنى وتعريف الواجب بذلك جامع مانع فيدخل فيه صفات السلوب لأنها ثابتة في نفس الأمر : أي لا تقبل الانتفاء بثبوت قضيضها ، وهذا لا ينافي أنها عدمية وتدخل في العلوية القديمة لأنها لا تقبل الانتفاء كذلك والأحوال الحادثة بقيد مدة وجود المعاني ويخرج ما يقبل الانتفاء القائم به وهو المستحيل كما يخرج الجنز (قوله كبيرا) عظيما لا يماثل إذ ليس لأحد هذا العالي غير ربنا سبحانه وتعالى (قوله نبي) من النبوة وهي الأرض المرتفعة ، فقوله وهي الرفعة تفسير باللازم المراد ، أو من النبأ وهو الخبر وفعل صالح لمعنيه لأنهم عليهم الصلاة والسلام مرفوعو الرتبة ويرفعون من تبعهم ، ويطلق النبي على الطريق ، وهم طرق إلى الله ، وصالون إليه (قوله إنسان) فلا يكون من غير الإنسان وقوله تعالى « ألم يأتكم رسل منكم » : أي من أحدكم وهم الإنسان أو يحمل على نواب الرسل ، وإنما كان من الإنسان ، لأن الاختبار إنما يكون بارسال الجنس كما قالوا « أشرأنا واحدا تتبعه » . وأيضا حال الملك لا يناسب حال الإنسان (قوله ذكر) فلا يكون أنثى والتصریح بقيد الذكورية مراعاة للمشهور من أن الإنسان يطلق على الأنثى فلا ينافي أنه يقال لها إنسانة بدليل قوله :-

إنسانة فتاة بدر الدجى منها خجل

(قوله من بني آدم) وكفر من قل في كل نوع من الحيوان رسول يوحى إليه أما إن قال رسول بدون يوحى إليه فلا كفر لاحتمال قصده أنه مبلغ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مراد

إيمانه ويكون عاصيا  
بتركة الدليل الإجمالي  
(ما يجب لله تعالى :  
أي ماهو ثابت له تعالى  
لا يقبل الانتفاء) تعالى  
علوا كبيرا معنويا  
أي تترزه عن كل  
تقص واتصف بصفات  
الكامل فيشمل صفات  
السلوب والمعاني قاله  
شيخنا المؤلف في شرح  
الحريفة بصرف  
(ولأنبيائه) أي وما  
ثبت لأنبيائه جمع نبي  
وهو إنسان ذكر  
حر من بني آدم

من قال من أهل الكشف بذلك (قوله أوحى الله إليه) أى على رأس الأربعين سنة في غالب الرسل فلا يرد عيسى ويحيى ورأس النبی أعلاه فهي السنة الأخيرة والشهور أن سيدنا محمدا عليه أفضل الصلاة والسلام ولد في ربيع الأول وأرسل في رمضان يوم الاثنين لسبع عشرة خلت منه بعض السنة ملغى أو مجبور وإنما كان الأرسال على رأس الأربعين لأنه شأن تمام العقل وهذا ابتداء النبوة وتنتهى بالموث نعم زايها لا تنقطع ، وغير هذا فيه شيء ، والراجح أن زمن النبوة والرسالة واحد وقيل زمن فترة الوحي كان سيدنا الأعظم صلى الله عليه وسلم نبيا فقط (قوله أيضا أوحى الله إليه) بواسطة الملك وهو جبريل إذ هو رسول الوحي نعم نزل عليه صلى الله عليه وسلم بإسرائيل زمن فترة الوحي وكذلك نزل عليه غيره بين أن يكون نبيا مسلما أو نبيا عبدا فاختار الثاني .

[فائدة] الوحي يأتي : بمعنى الأمر قال تعالى وإذا أوحيت إلى الحواريين . وبمعنى التسخير قال تعالى وأوحى ربك إلى النحل أى سخرها لهذا الفعل وهو اتخاذها من الجبال بيوتا . وبمعنى الإشارة قال تعالى فأوحى إليهم أن سبحوا . ويطلق على الموحى به قال تعالى إن هو إلا وحي يوحى ، وعلى جبريل ومراتب الوحي الرؤيا الصالحة وما يلقىه الملك في قلبه بدون أن يراه فيعلم ذلك علم ضرورى وتمثل الملك رجلا فيخطبه وفي هذه الحالة روح الملك في تلك الصورة ولا يترم موت الصورة الأصلية ؛ لأن موت الجسم بطولع الروح أمر عادى يمكن تخلفه ، أو أن جسم الملك ينضم في تلك الصورة وإتيانه بصوت في صفة صلصلة الجرس أى الجلال وإتيانه على صورته الأصلية بسماة جناح وما ألقاه الله له فوق السموات ليلة العراج (قوله بأحكام) هى الشرع والشرعية والدين والملة ، فهى متحدة بالذات مختلفة بالاعتبار فالأحكام من حيث شرعها لما : أى يبانها شرع وشرعية ، ومن حيث إنا ندين لها : أى نقاد وندان عليها : أى نجازى عليها دين ، ومن حيث إن الملك يملأها للرسول وهو يملأها لنا ملة (قوله فإن أمر بتبليغها الخ) أى ويجب عليه البلاغ فيما أمر بتبليغه ويجب عدمه فيما أمر بدمه ويخير فيما خير فيه ولم يؤمر بتبليغ ولا كتم (قوله نبيا ورسولا) كان له كتاب أم لا كان كتابه مشتملا على أحكام أم لا كملوا عظم في الزبور . ومن ليس له كتاب يحكم بكتاب غيره كمن بعد موسى يحكم بالتوراة أو بالهام ، ويجوز تعدد الرسول في زمن واحد إن توافقا في الأحكام المبلغه كموسى وهارون حيث أرسلنا لآمة واحدة وإلا بأن أرسل رسول لجماعة وآخر لجماعة كزكريا ويحيى وداود وسليمان فيجوز أن يختلفا في حكم ؛ ثم إن أمر بالحكم بين الناس كان رسولا وخليفة سيدنا محمد وداود عليهما السلام وإلا فرسول فقط (قوله كان نبيا فقط) أى فينبهنا العموم المطلق على المشهور ، وقيل ينفرد الرسول فيمن أمر بتبليغ جميع الأحكام ، والنبى فيمن لم يؤمر بتبليغ ويحتمل فيمن أمر بتبليغ البعض (قوله الخضر) اسمه المشهور بليابن ملكان . وجزم شيخ الإسلام في شرح القشيرية بأن اسمه أحمد وكنيته أبو العباس من بنى إسرائيل . وقيل من أبناء الملوك الذين زهدوا في الدنيا ولقب بالخضر لأنه كان إذا جلس على سكران يابس أخضر وأخضر ماحوله ، وكان يجلس على سجادة خضراء وهذا هو المراد من قوله عليه الصلاة والسلام لا يجلس على فروة إلا تخضر (قوله على القول بنبوته) وهو الذى جزم به البغوى ، وبه أفتى الشهاب الرملى وقال ابن الصلاح اتفق العلماء على نبوته فهو وإن نوزع في الاتفاق فيكون راجحا لأن كلام القطب النووى في شرح المذهب يفيد أنه ولى لاني ، لكنه قول ليس بالقوى (قوله ملك) أصله ملاك نقلت الفتحة إلى اللام ثم حذفت الهمزة ولذا ترد في الجمع فيقال ملائكة (قوله لطيف) ولذا لا ينافى كون ملك واحد عيلا الكون وحلول غيره فيه (قوله روحاني) أى ذو روح

أوحى الله إليه بأحكام  
فإن أمر بتبليغها كان  
نبيا ورسولا كسيد  
الخلافة صلى الله عليه  
وسلم ، وإن لم يؤمر  
بها كان نبيا فقط  
كسيدنا الخضر على  
القول بنبوته عليه السلام .  
(وملائكته) جمع  
ملك بفتح اللام وهو  
جسم لطيف روحاني

ففيه الجرى على طريقة أهل السنة (قوله نوراني) أي مخلوق من النور لا بواسطة أب أو أم أو طين، عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « خلقت الملائكة من النور وخلقت الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم ربكم » وسيأتي، وقول الشورى غلب على الملائكة النور ليس المراد ما يؤهم من تركيبها من العناصر الأربعة والقول بذلك ضعيف وإن قل به بعضهم فالتمتع خلافاً؛ بل المراد أن غالبهم من نور والبعض من قطرات تنزل من أجنية جبريل حين ينعمس في نهر تحت العرش والبعض من قطرات الغسل من الجنابة والبعض من التسبيح على ما فيه (قوله على التشكلات) أي في أي صورة حسنة لكن لا في صورة ملك آخر وتجري عليه أحكام تلك الصورة فلا تتكلم إلا بما يليق بها من اللغات وهو باق على نزهته مما لا يليق به ومن قتل تلك الصورة تموت تلك الصورة وإن لم نسمع بوقوعه نعم قصة موسى مع عين عزرائيل عليه السلام صحيحة وستأتي ويعوتون عند نفخة الصعق في غير الرؤساء كما يأتي وهل تكون أرواحهم في الصور كغيرهم يحتمل والظاهر دخولهم في الشفاعة العظمى ولا تكتب لهم أعمال لدفع السلسل فلا توزن ولا يثابون بل يحصل لهم فرح بتسبيحهم وتهليلهم في الجنة أعظم من الدنيا بالنكاح والأكل وغير هذا لا يقبل بخلاف الولي فله التشكل في صورة ولي آخر ولا تحكم عليه تلك الصورة فلا يموت بقتلها ويتكلم بغير لغتها على ما نقل سيدي محي الدين وأما الجنى فتحكم عليه تلك الصورة بحيث لو أصابه سهم في مقتل لمات (قوله لا يعصون الله) وستأتي قصة هاروت وماروت (قوله ما يؤمرون) من طاعة كركوع دائماً أو سجود دائماً فطاعتهم دائماً لا تنزع فمن كان له وظيفة من الطاعة لا تنزع ليرها وستأتي زيادة لذلك (قوله ليسوا ذكورا) فمعقدة فاسق ومعتقد الأئمة كائر لمخالفته آية « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا » الآية، ومن باب أولى كفر من قال خنى متكلم لمزيد التقيص (قوله الكرام) المكرمون المزهون عما قصهم به اليهود من قولهم: هم بنات الله؛ وأما إبليس فمن الجن وإنما استثناه الله منهم لكونه كان عبداً بينهم (قوله عشرون صفة) أي على ما اشتهر وسيأتي أن الوجود عين الوجود فلا يصح بصفة زائدة وأن المعنوية أحوال والحق أن لا حال فتكون جملة الصفات اثنتي عشرة فأهل السنة يثبتون المعاني أي إنها زائدة على الذات؛ والراجع عندهم عدم ثبوت المعنوية؛ فكونه قادراً يرجع للقدرة القائمة بالذات الخ وانفقا على أن مكر المعنوية كافر: أي ينفيها بإثبات ضدها من عجز الخ والمعزلة ذوات المعاني: أي زيادتها على الذات فيقولون قادر بذاته وليس هناك صفة زائدة موجودة تسمى القدرة فراراً من تعدد أقدماء ونحن نقول القديم ذات واحدة وصفاته متعددة ولا يضر إلا تعدد الذوات القديمة بهم مسلمون لما علمت أنهم يقولون قادر بذاته الخ (قوله لا حصر لها) ويعلمها تفصيلاً ويحكم أنها لا نهاية لها ولا تنافي أن قولهم ما حصره الوجود متناه في الحوادث ومن فضله أسقط عنا التكليف بغير العشرين (قوله الحزم بها) فلا يلزم التلفظ بالعبرة بل التعيين السكافي الاعتقاد مع الدليل (قوله وما بعده) جواب عما يقال جعل الخبر الوجود لا يطابق البتداء إذ هو جمع والخبر مفرد. وحاصل الجواب أن المعطوف من جملة الخبر فليس مفرداً وقدم الوجود لأن الحكم بالصفات الوجودية متوقف عليه (قوله لا يقبل الانتفاء) لا أزلاً ولا أبداً فوجوده من ذاته، وذاته اقتضت وجوده هذه عبارة المتقدمين بمعنى أن غير الله لم يؤثر في وجود الله وليس الله مؤثراً في ذاته أي موجدتها أو بمعنى أن ذاته من حيث وجودها الذهني بالآيات اقتضت أن تكون موجودة في الخارج على طبق ما في الذهن من أنه موجود قادر الخ لأنه لو كان مؤثراً في ذاته لكانت حادثة ولزم الدور المؤدى

نوراني له قدرة على التشكلات الجميلة قاله المؤلف في شرح الحريدة وأجاد فيه بما لم يسبق بمثله، نتعنا الله به في الدارين وسيأتي بعض نقل منه (الكرام) الذين لا يعصون الله ما أمرهم ولا ينصون ما يؤمرون، ليسوا ذكورا ولا إناثاً لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون (فيجب لله تعالى عشرون صفة) تفصيلاً ويجب له تعالى كمالات لا حصر لها ولا يلزم حفظ الصفات بل الواجب الحزم بها (وهي الوجود) أي العشرون صفة هي الوجود وما بعده؛ والوجود ذات الوجود فوجوده تعالى واجب لا يقبل الانتفاء: أي لا يمكن عدمه؛ قاله المؤلف أنهم الله عليه

(القديم) الداني: أي أن الله تعالى لا أول لوجوده كما قاله من أنعم الله عليه بالحلم في الشرح وهو معنى قوله بعد بلا ابتداء (والبقاء) بالمد وهو سلب الآخرة: أي أنه تعالى لا آخر لوجوده وهو معنى قوله بعد بلا انتهاء (والمخالفة للحوادث) أي لم يوافق شيئاً من الحوادث في ذاته وصفاته وأفعاله كما وضعه بعد سقانا الله من مشربه (والقيام بالنفس) أي بنفسه العلية أي ذاته المرتفعة ارتفاعاً معنوياً كما تقدم فهو تعالى ذات لا عرض مستغن عن محض: أي فاعل يوجد له لأنه القديم الموجد لجميع الخلق (والوحدانية) نفي التعدد في ذاته إلى آخر ما يأتي له رزقنا الله الإخلاص في حبه (والحياة) صفة أزلية تستلزم الاتصاف بالصفات وما أُلطف قوله في الشرح صحة العلم والإرادة إذ يستلزم سائر الصفات (والعلم) صفة أزلية تتعلق

لعدم وجوده، تعالى الله عن ذلك فهو قديم باق فذكر القدم والبقاء من ذكر اللازم بعد المألوم (قوله الداني) لأنه يستحيل عليه القدم الزماني وهو طول الزمن مع كون الشيء له أول ويقال له تعالى أزلي سواء جرينا على ترادف الأزلي والقديم فيطلقان على كل ما لا أول له مطلقاً أو على أن القدم أخص لقصره على الموجود والأزلي أعم لأنه ما لا أول له سر جوداً أولاً فيشمل المعنوية والسلب وأعدامنا السابقة (قوله بالحلم) هو ضبط النفس عند هيجان الغضب وشيخنا المصنف مشهور بذلك أما فيما لا يرضى الله فيقوم له على قدر الطاقة (قوله في الشرح) متعلق بقوله وأل في الشرح للعهد الذي هو شرح الحريدة (قوله والبقاء) جرى على الراجح من أنه صفة سلبية (قوله أي لم يوافق شيئاً) فنسبة عدم مماثلته تعالى لحاقه أكمل في الأدب من نسبة مخالفتهم له في الذات الخ وإن كانا متلازمين (قوله وأفعاله) أي وجميع الأفعال ناشئة بتأثيره وإن كان بعضها ينسب للعبد كسبا (قوله سقانا الله من مشربه) خبر القصد منه الإنشاء أي اللهم أعطنا مما أعطيت من الصفات الحسنة الجميلة وفضل الشيخ وكاله معلوم (قوله أي بنفسه) وإطلاق النفس على ذاته تعالى جائز وورد في القرآن إطلاق حقيقى خلافاً لمن منعه إلا في مقام المشاكلة (قوله ذاته) فالنفس بمعنى الذات هذا هو المراد هنا وتطلق على الجسم والروح والدم والعين وقد جمعها نظم الفاضل اليوسى على هذا الترتيب:

ياغزالا قد صاد بالحسن لي ورماني بالسهم أهلك نفسي  
ياظريفا حويت قوساً ولحظاً فوق خد بتلك أزهقت نفسي  
ياكحيل العيون أرسلت سهماً قد أصاب الحنى فأهرق نفسي  
لا تعذب من ارتضاك طيبياً ياخليلى يهواك قلبي ونفسي  
ياحبيبي وقت من كل سوء وحماك الحفيظ من كل نفس

(قوله لا عرض) أي ليس صفة بدليل ما يأتي (قوله عن محض) اعلم أن الشيء إما أن يستغنى عنهما وهو ذاته جل وعلا أو يقوم بمحل وليس له محض وهو صفاته تعالى أو يحتاج لهما وهو صفات الحوادث أو يحتاج لمحض فقط، وهو ذات الحوادث (قوله والوحدانية) نسبة للوحدة والنون للمبالغة كما في رقباني والياء للنسبة والتاء للتأنيث اللفظي هذا ما اشتهر ولكن يقتضى أن الواجب شيء منسوب للوحدة مع أنها ترجع لعدم التركيب وهذا هو الواجب وأيضاً يلزم اتحاد المنسوب والمنسوب إليه فالأولى أن الياء للنصدر لأن وحدان بوزن سكران وصف ومق زيدت الياء في الوصف صار مصدراً نحو ضارب وضارية تقول وحد وحداً ووحدة ووحداً أي لم يكن مركباً الخ تأمل (قوله إلى آخر ما يأتي) أي للمصنف والشارح من ذكر ما يناسب وتفصيل الكموم الخمسة (قوله والحياة) أي المعهودة القديمة ولذا عرفها الشارح بما قل أما الحياة الحادثة فهي صفة حادثة تصح لمن قامت الإدراك. واعلم أن الروح تصف بالحياة بناء على أنها جسم أو جواهر مجرد كما ذهب للأخير الغزالي (قوله صحة العلم) أي بدل قولهم الاتصاف بالصفات ثم علل وجه الألفظة بقوله إذ تستلزم لأنه إذا صح الاتصاف بالعلم والإرادة المعهودين لزم الاتصاف ببقية الصفات لكن ليس عقلياً بل بالنظر للواقع (قوله والعلم صفة) أي واحدة خلافاً لمن قال من أهل السنة بتعدد تعدد المعلومات (قوله تتعلق الخ) فتعلق العلم بتعلق انكشاف تنجزى قديم فقط وليس له تعلق صلوحى بضد ماسبق في علمه لأننا نقول هذا الضد متعلق بالفعل للعلم لما علمت أنه يتعلق بجميع أقسام الحكم العقلي وهذا من المستحيل اللهم إلا أن يقال وجود زيد الذي علم الله أنه يوجد في



يوم كذا يصلح علمه أن يتعلق بعدمه في ذلك اليوم بمعنى أنه لو فرض تعلق علمه بعدمه ولم يتعلق بوجوده لم يلزم عليه محال كما قاله شيخ المحققين السيد المولى (قوله بالموجودات) واجبة وجائزة فيعلم جميع صفاته ويعلم علمه ويعلم كالاته وأنها لا تنتهي . وكذلك نعيم أهل الجنة تفصيلا وأنه لا آخر له ولك أن تقول ولا يعلم آخره . ومن أنكر علم الله بالجزئيات فهو كافر (قوله والمعدومات) جائزة ومستحيلة (قوله على ما هي عليه) مرتبط بقوله يتعلق أى على الصفة التي تلك الموجودات والمعدومات عليها إذ لو علمها على خلاف ذلك لكان جاعلا . وهذا أحسن التعاريف للعلم القديم ولا يحتاج لقولهم لا يحتمل النقيض بوجه أى بحسب الخارج ولا تشكيك مشكك ولا بحسب الذهن لأن الله منزّه عن ذلك كله تأمل (قوله كما قل) مرتبط بقوله يتعلق بجميع الموجودات الخ كما قال المصنف (قوله والإرادة صفة الخ) خلافا للمعتزلة القائلين بنفيها كبقية صفات المعاني كما تقدم بسطه وسيدكر الشارح تعلقاتها (قوله بها تخصيص الممكن) الباء داخلة على المقصور لأن الإرادة مقصورة على تخصيص الممكن وليس الممكن مقصورا عليها إذ يتعلق به العلم الخ وفيه أن تعلق غيرها به ليس تعلق تخصيص حينئذ تخصيصه ببعض ما يجوز عليه مقصور عليها تأمل (قوله من وجود الخ) بيان لما يجوز عليه وهو واحد من ستة جمعها بعضهم في قوله :

الممكنات المتقابلات وجودنا والعدم الصفات

أزمنة أمكنة جهات كذا المقادير روى الثقات

(قوله أو عدم) مقابل الوجود إذ اجتماعها محال (قوله أو طول) على الحد الذي وجد عليه فيجوز أن يكون أقل منه أو أعلى . فكونه على هذا المقدار من تخصيص الله بأرادته (قوله وزمان) أى مخصوص مع أنه يجوز عليه أن يوجد في غيره بما تقدم أو تأخر كمدة الطوفان أو سنة الغيث فتخصيصه بسنة سبع وتسعين ومائة بعد الألف بأرادته تعالى ومكان وجهة وبياض كذلك (قوله يتأتى بها إيجاد) أى يتحصل بها والموجد الخ هو الذات . وقولهم القدرة فعالة ليس بكفر إلا إذا اعتقد الانفكاك والاستقلال ولا يقال القدرة واسطة ولا آلة (قوله إيجاد الممكن) أى إبرازه من العدم للوجود وهذا متفق عليه وتعلق باستمرار وجوده تعلق تأثير على أن البقاء صفة فعل وعلى المشهور تعلق قبضة أى إن شاء أبقاه وإن شاء أعدمه (قوله وإعدامه) أى بعد وجوده وكذلك إعدامه بعد عدمه بمعنى أنه إن شاء جعل عدمه مستمرا وإن شاء قطعه . وأما العدم السابق على الوجود فأزلى لاتعلق به لأنه واجب وتعلق باستمراره إن شاء قطعه وإن شاء أبقته . فالأقسام ستة كما قاله المحققون (قوله الممكن) وسبأى محترزه من المستحيل والواجب (قوله بكل موجود) هذا ما قاله السنوسى أمداًنا الله من مدده . وقال السعد وغيره : السمع يتعلق بالمسموعات ؛ ثم قيل يحتمل الموافقة بأن يحمل على المسموعات لله وهى كل موجود فيوافق السنوسى وقد يحتمل المخالفة بأن تريد المسموعات الموهودة لنا وهى الأصوات ونظير ذلك يقال فى البصر (قوله والانكشاف الخ) هذا هو التحقيق لأن السمع والبصر والعلم كل ورد والأصل التنوير ولا يزيد بانكشاف السمع والبصر على انكشاف العلم لأنه يفيد أن علمه فيه خفاء وذلك باطل وكذلك السمع مع البصر ثم قال حينئذ مافائدة السمع والبصر مع العلم أو أحدهما مع الآخر ؟ فأجاب بقوله نؤمن بذلك الخ (قوله والكلام صفة) أى واحدة وقولهم ينقسم إلى وعد الخ فأقسام اعتبارية خلافا لقول أنى سعيد الكلان إنه مشترك بين صفات سبع قديمة أمر ونهى الخ وكما يقال كلام الله لصفة النفسية القديمة يقال للألفاظ الحادثة المتعبد بها حقيقة على الراجح إذ الأصل فى الإطلاق الحقيقة فيكون مشتركاً وقبل مجازاً وكذلك

بالموجودات مطلقا  
والمعدومات تعلق  
انكشاف على ما هي  
عليه كما قال فيها  
يأتى بكل شيء الخ  
(والإرادة) صفة أزلية  
يتأتى بها تخصيص  
الممكن ببعض ما يجوز  
عليه من وجود أو  
عدم أو طول أو قصر  
وزمان ومكان وجهة  
وبياض وسواد  
(والقدرة) صفة أزلية  
يتأتى بها إيجاد الممكن  
وإعدامه (والسمع)  
صفة أزلية تعلق بكل  
موجود تعلق انكشاف  
(والبصر) كذلك  
والانكشاف بهما  
يغير الانكشاف بالعلم  
كما أن الانكشاف  
بالسمع يغير الانكشاف  
بالبصر ونؤمن بذلك  
ولا يعلم حقيقة ذلك  
إلا هو تعالى (والكلام)  
صفة أزلية



ليست بحرف ولا صوت  
تدل على جميع المعلومات  
قاله في الشرح رضى  
الله عنه وعنايه. وقولنا  
في الجميع أزلية : أى  
قديمة بذاتها (وكونه  
تعالى حيا) أى يجب  
على المكلف أن يعتقد  
كونه تعالى حيا بحياة  
واحدة **●** موجودة  
مغايرة لذاته لا تنفك  
عن ذاته لا تتعلق بشيء  
لا يعلم حقيقتها إلا هو  
جل وعلا (وعليا) يعلم  
واحد موجود قديم  
غير ذاته متعلق بجميع  
الأقسام متماق انكشاف  
لا يعلم حقيقته ولا حقيقة  
تعلقه إلا الله تعالى  
(ومريدا) بإرادة  
واحدة . وجوده  
قديمة قائمة بذاته تتعلق  
بالممكنات على طبق ما علم  
حتى للمعاصي إذ الإرادة  
غير الأمر على مذهب  
أهل السنة فيريد  
المعاصي وإن كان  
لا يأمر بها ولا يرضاها  
(وقادرا) بقدره  
واحدة . وجوده قديمة  
قائمة بذاته يوجد بها  
الممكن ويسمى على  
وفق ما أراد فيعلم  
الشيء ويخصه  
ويؤثر فيه

القرآن قبل مشترك وقيل حقيقة في الحادث مجاز في القديم ومن قل هذه السورة ليست من كلام  
الله يكفر إلا أن يريد أن الألفاظ ليست من وفق الصفة القديمة (قوله ليست بحرف ولا صوت الخ)  
خلافًا للكرامية القائلين بحرف وصوت قديمين مزهين عن صفات الحوادث قائمين به جل وعلا  
(قوله تدل) أى فتعلق الكلام تعلق دلالة وله ثلاث تعلقات تنجزى قديم بذاته وصفاته وصلوحى  
قديم بتكليفنا قبل وجودنا وتنجزى حادث بعد وجودنا . واعلم أن كلام الله القديم دال على  
مدلولات ألفاظ القرآن وبقية الكتب المنزلة والقرآن الخ دال على معان مدلوله للقديم ، مثلا اتقوا  
الله دال على طلب التقوى وهو مدلول لكلامه وليس هو عين الكلام فقوله القرآن دال على  
كلام الله أى دال على مدلولات كلام الله ففيه تقدير مضاف إن أريد الدلالة الوضعية أما لو أريد  
الالتزامية العرفية وهى مراد من يقول النقلة إذ قصده غير الوضعية فلا تقدير إذ فى العرف إذا  
كان كلام زيد دالا على شيء وكلام عمرو دالا على ذلك الشيء يقال كلام زيد دال على كلام عمرو  
(قوله على جميع المعلومات) أى الواجبات كذاته وصفاته والمستحيلات كالولد والشرك الخ .  
والجائزات كبعثة الرسل (قوله أى قديمة بذاتها) ردا على من قال من الأعاجم إنها ممكنة بذاتها  
قديمة لذاته وتقدم ذلك (قوله بحياة) تقدم أنه للرد على المنزلة القائلين حتى بذاته بكنية الصفات  
(قوله موجودة) بحيث لو كشف لنا الحجاب لرأيناها غير الذات بلا كيف بكنية صفات المعاني  
ودليل أن الصفات غير الذات أنها لو كانت عينها لازم أن الصفات ذات وأن العلم مثلا قدرة وإرادة  
الخ . وكذلك القدرة الخ وهو باطل فتعين أنها غير الذات وقول الجوهرة :  
ثم صفات الذات ليست بغير أو بعين الذات

أى ليست منفكة فالغيرية بمعنى الاشكال كما أشار لذلك الشارح بقوله لا تنفك الخ (قوله لا تتعلق)  
أى لا تتطلب غير قيامها بالذات بخلاف المتعلق كالقدرة تتطلب الممكن وكالعلم يطلب جميع أقسام الحكم  
العقلى كما تقدم (قوله وعليها) صيغة مبالغة أى كثير العلم وقولهم المبالغة إعطاء الشيء أكثر مما  
يستحق وذلك محال فى حق الله وصفاته لا يتم لأن هذه مبالغة بيانية واثبت هنا المبالغة النحوية  
وهى دلالة لفظ على معنى أكثر مما يدل عليه لفظ آخر كضارب وضراب . إن قلت علمه تعالى  
واحد قلت كثرتة بمعنى كثرة متعلقاته وهى المعلومات وهذا معنى قولهم اللهم صل على سيدنا محمد  
عدد علمك (قوله موجودة) رد به على من قال الإرادة صفة سلبية بمعنى أن الفاعل ليس مكرها  
ولا ساهيا (قوله قديمة) خلافا لمن قال إنها صفة حادثة ليست قائمة بذاته (قوله قائمة بذاته) فيه  
رد على الجبائي القائل قائمة بغير محل (قوله حتى المعاصي) خلافا للمعتزلة القائلين لا يريد المعاصي  
لأنهم يرون أن الأمر والإرادة متحدان ولا يأمر بالنعشاء فلا يريد بها وتقع بدون إرادته ، تعالى  
الله عن ذلك علوا كبيرا . وسبب توبة عمرو بن عبد الله المعتزلى أنه ركب مرة البحر مع مجوسى  
فقال للمجوسى أسلم فقال المجوسى الله لم يرد إسلامى فقال أرادته لكن الشياطين لا يتركوك فقال  
المجوسى فأنا إذن مع الأغلب فتاب عمرو ورجع إلى أن الله يريد المعاصي (قوله وإن كان لا يأمر  
بها) فهذا قسم . الثانى يأمر ويريد كما يماننا وقد يأمر ولا يريد كما يمان أبى جهل مشلا وقد لا يأمر  
ولا يريد كالكفر فى حقنا (قوله فيعلم الشيء الخ) يشير إلى ترتيب التعلق بين العلم والإرادة  
والقدرة . واعلم أن الترتيب بين الإرادة والقدرة مع العلم بالنظر لتعلقهما القديم إنما هو بحسب التعقل  
فقط فتعتقد أن الله يعلم الشيء ثم يريده ثم يخصه لاحقيق إذ يلزم عليه التأخر المقضى للحدوث  
وكذلك بين تعلق القدرة الصلاحى مع الإرادة والعلم إذ كل قديم إما بين تعلقها بالتنجزى الحادث

(وسميا) بسمع واحد موجود قديم قائم بذاته ليس بجارحة ولا صاخ : أى ثقب أذن ، تؤمن بذلك ونزّهه عن صفات الحوادث ينكشف له بها الصوت والذات لا يوصف بقرب ولا بعد (وبصيرا) يبصر واحد موجود قديم قائم بذاته ليس بجارحة ولا محدقة ينكشف له تعالى به الأصوات والذوات (ومتكلما) بكلام واحد (١٥) ليس بحرف ولا ترتيب

من تقديم ولا تأخير (فهذه) المتقدمة (عشرون صفة الأولى) وهى الوجود صفة (نفسية) نسبة للنفس أى الذات إذ الوجود

هو ذات الموجود على طريقة الأشعري وإنما عدّها صفة اعتبارا بلوصف الظاهري ولأنه زائد فى الغنى كما وضحه فى التشرح (والحسنة بعدها سلبية) أى الحسنة التى بعد

الوجود وهى القدم والوحداية وما بينهما سميت سلبية لأن مدلول كل واحدة دلّ على سلب : أى

نفى أمر لا يليق به تعالى فالقدم دل على نفى الأولية التى لا تليق بالله تعالى ، والبقاء دل على نفى الآخرة التى لا تليق بالله تعالى (والسبعة بعدها صفات معان) أى التى بعد الحسنة السلبية وهى : الحياة والكلام وما بينهما سميت معانى لأن قائم بذاته أى صفة

موجودة قائمة بذاته (والتي بعدها مغنوية) أى بعد السبعة المعانى وهى كونه تعالى حيا ومتكلما وما بينهما (فهو سبحانه وتعالى) التيسيح معناه التنزيه . فمن قال سبحانه الله فقد أتى بلفظ دال على تنزيهه تعالى عما لا يليق به (واجب الوجود) لا يقبل العدم . والدليل على وجود هذه المخلوقات لأنها حادثة وكل صنعة

وبين تعلق الإرادة والعلم بخارجى حقيقى لانه متأخر . وهو أمر اعتبارى لا يضر الوصف به تأمل (قوله وسميا) ذو صيغة مبالغة كما تقدم فى العلم وسيدكر تعلقه وتعلق البصر بعد (قوله الأصوات والذوات) على كلام السنوسى الراجح أو الذى يوافقّه غيره على ما تقدم فيرى ويسمع جلّ وعزّ مظاهر وما خفى ويناسب هذا آيات الفرج التى ما قالها إنسان فى كرب إلا فرّج الله عنه وأغناه من حيث لا يحتسب وهى :

|                              |                           |
|------------------------------|---------------------------|
| يا من يرى ما فى الضمير ويسمع | أنت تعدّ لكل مائة وقع     |
| يا من يرجى للشدائد كلها      | يا من إليه المشتكى والفرع |
| يا من خزان رزقه فى قول كن    | أمن فإن الخير عندك أجمع   |
| مالى سوى فقرى إليك وسيلة     | فبالافتقار إليك فقرى أدفع |
| مالى سوى قرعى لباب حيلة      | فأمن رددت فأنى باب أفرع   |
| ومن الذى أدعو وأهتف باسمه    | إن كان فضلك عن فقيرك يمنع |
| حاشا لجودك أن تقنط عاصيا     | الفضل أجزل والواهب أوسع   |

(قوله زائد على التعقل) قال عجاج كما نقله الشهاب الملوى الوجود يطلق بالاشتراك على الذات وعلى الثبوت وهذا غرض الشيخ الأشعري (قوله والحسنة بعدها سلبية) صفات السلوب ليست منحصرة فى الحسنة لكن الكلام فيما يلزم تفصيلا كما تقدم (قوله سلبية) فهى عديمات لا موجودة كالمعانى ولا ثبوتية كالغوية وليست معدومة حتى يثبت ضدها المستحيل فهى ثابتة له تعالى يوصف بها وجوبا تفصيلا (قوله نفى الأولية) هذا مدلوله . وأما امتناع الأولية فيعلم من كونه قديما واجبا وكذلك يقال فى البقاء وسيأتى دليل ذلك فى الشارح (قوله التنزيه) أى عدم الانصاف بالتفاضل كالبلبل والجهل الخ لأن ذلك مستحيل عليه تعالى (قوله لأنها حادثة) أى موجودة بعد عدم وكذلك نور سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وروحه حادثان موجودان بعد عدم وقولهم نور النبى من ذات الله معناه أن الله أوجده بدون واسطة أب أو أم أو طين وليس خارجا من ذاته تعالى إذ هذا باطل لا يعقل (قوله حادثة) اعلم أن حدوث العالم يتمّ بإثبات المطالب السبعة التى نظمها بعضهم من بحر الرجز بقوله :

زيد م قام ما انتقل ما كئنا ما انفك لا عدم قديم لاحنا

فقوله زيد يشير إلى أنه لا بد من إثبات زائد على الذات كالأعراض من حركة الخ . وقوله م قام بخذف ألف ما النافية لوزن إشارة إلى نفى قيام العرض بنفسه . وقوله ما انتقل باسكان اللام يشير إلى نفى انتقال العرض من جرم إلى آخر . وقوله ما كئنا رد لقولهم بكون العرض لأنه يعدم ونحن نقول يعدم وإلزام اجتماع الحركة والسكون وهو بديهى البطلان وقوله ما انفك إشارة إلى إثبات ملازمة الأعراض للجرم فلا يتأخر العرض عن الجرم إذ يستحيل عقلا بل إما أن يوجد معا أو يعدم معا وقوله لا عدم قديم لانافية وعدم اسمها مبنى على الفتح والخبر محذوف أى ثابت . وقوله لاحنا لانافية والحاء مفتوحة مقطوعة من حوادث إشارة إلى نفى حوادث لأول لها إذ الحادث لا بد أن يكون

موجودة قائمة بذاته (والتي بعدها مغنوية) أى بعد السبعة المعانى وهى كونه تعالى حيا ومتكلما وما بينهما (فهو سبحانه وتعالى) التيسيح معناه التنزيه . فمن قال سبحانه الله فقد أتى بلفظ دال على تنزيهه تعالى عما لا يليق به (واجب الوجود) لا يقبل العدم . والدليل على وجود هذه المخلوقات لأنها حادثة وكل صنعة

لا بد لها من صانع ، فمن تأمل عرف أن له رباً ليس غيره خالقاً . قال تعالى « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » أي في ذواتكم علامات دالة على أنه الواحد للوجد القادر الخ ؛ أفلا تتأملون . قال شيخنا في الشرح وأحسن فيما قال : إذا زلت النطفة جعلها الله في قرار مكين ؛ ثم خلقها علقه ؛ ثم مضغة ؛ ثم مدها وصورها في أحسن صورة فجعل الرأس في أحسن خلقه وخلق العين والأذن والأنف ؛ وصورة الوجه في أحسن صورة ؛ وأودعها من السكال والجمال ما لا يخفى ؛ ثم أودع البصر في العين والسمع في الأذن والشم في الأنف ؛ وزين الفم بالشفيتين ؛ وخلق اللسان وخلق فيه الذوق وجعله يظهر ما في القلب من العلوم والعارف ، وجعل الرقبة حاملة للرأس في حسن بديع وجعل فيها النفذ الموصل للأكل والشرب للمعدة وجعل في البطن القلب وللصارين والكبد وغير ذلك وخلق اليد وما فيها من الأصابع وكذلك الرجلين ثم كسا العظام لحماً ثم نفخ فيك الروح فتحركت في بطن أمك وحفظك فيها مما يضرك وأوصل لك غذاءك وأنت لاتعلم شيئاً وأتزلك من الرحم بلطف لك ولأنك من مكان ضيق وألمك نهي أمك وأجرى فيه اللبن وخلق فيها الرأفة فلما آن أوان الأكل خلق لك الأسنان وربها ترتيباً عجيباً وزينك (١٦) بها ثم أبدلها بأقوى منها وخلق لك عينا تجري لاتنقطع من فك

له أول تأمل (قوله لا بد لها من صانع) إن قلت هذا الدليل إنما أفاد وجود صانع ولم يفد أنه صانع بالاختيار ولا أنه يسمى الله . قلت أما كونه فاعلاً بالاختيار فمن دليل الإرادة وأما كونه المسمى بالله فمن السمع . إن قلت يلزم الدور . لأننا لانعرف أنه رسول الله صادق حتى نعرف الله ولا نعرف الله حتى نخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت معرفة الله بالدليل العقلي إذ دليل الوجود الخ عقلي فيبعد أن نعرف أن الصانع موجود قديم قادر يوجد المعجزة فنصدق الرسول فيخبر بأن الصانع هو المسمى بالله تأمل (قوله لكان حادثاً) أي لأنه لا واسطة بينهما في حق كل موجود . لكن كونه حادثاً محل إذ لو كان حادثاً لما أوجد شيئاً من الحوادث لأن حدوثه يوجب انتقاره إلى من يحدثه ثم محدثه يحتاج إلى محدث فإن كان محدثه الأول لزم الدور وإن كان غيره لزم التسلسل وكل من الدور والتسلسل باطل لأنه في الدور يلزم تقدم الشيء وتأخره وفي التسلسل يلزم حوادث لأول لها . وهو باطل إذ الذين يقولون يقدم العالم يسلمون استحالة التسلسل في الأسباب والمسببات فيلزمهم بطلان حوادث لأول لها وأيضاً يلزم في التسلسل تعدد آلهة لانهاية لها متصفة بالعجز والانتقار فثبت قدمه تعالى وهو المطلوب (قوله لجاز عليه العدم) فيكون وجوده جائزاً لا واجباً إذ الجائز ما يصح وجوده وعدمه فيكون حادثاً ، وتقدم بطلان جواز حدوثه ، فبطل جواز القناء وثبت وجوب البقاء وهو المراد (قوله لجميع الخالق) هو كقولهم لجميع الممكنات لأنه لا يتوهم مماثلته لعدم (قوله فليس بجسم الخ) إذ هي صفات الحوادث لا يتصف بها جيلٌ وعلا ، فمن اعتقد أنه جسم كالأجسام فكافر اتقافاً ، ومن اعتقد أنه جسم ليس كالأجسام فقال ابن عرفة بكفره ، وهو الذي يقول به شيخنا المصنف . وقول العز ليس بكافر ، وهو الذي اشتبه ، وكذلك معتقد الجهة

عنين بها إلا كل فاذا نزل الطعام في المعدة أبقى لك ما ينفع وأنزل من المخرجين ما يضر وخلق فيك قدرة على إمساك المخرجين عند عدم الحاجة وجعل لك نفساً يروح على القلب يقظة ومناماً وإن تعدوا نعمة الله لاتحصى فتبارك الله أحسن الخالقين ولم يزل بنا رءوفاً رحيماً ودوداً كريماً والله تعالى تام القدرة لا يعجز عن خلق أحسن من هذا الشكل وإذا

نظرت إلى السماء وكواكبها والسحاب

(قوله)

والرياح والأرض وما فيها علمت أنه للوجد القادر فمن كانت هذه صفاته لا ينبغي أن يخالف أمره ولا نهيه ، ولتدع دعا به أستاذنا المصنف تبركاً إذ دعاؤه محاب : اللهم وقفنا لما فيه رضاك واقطعنا عن كل شيء سواك واملأ قلوبنا من حبك وحب رسولك وأتقنا لذة الوصل من فيض فضلك وخذ بأيدينا إن زللنا وساعنا إن أخطأنا إنك أنت الجواد الكريم الرؤوف الرحيم ، انتهى باختصار . ويستحيل عليه تعالى ضد الوجود وهو العدم (قديم) بلا ابتداء بدليل أنه لو لم يكن قديماً لكان حادثاً فيحتاج إلى من يوجدّه فيكون مفقراً وهذا باطل لأنه لا ينافي الألوهية إذ العاجز المفقر لغيره لا يصح أن يكون إلهاً خالقاً فيستحيل عليه تعالى ضد القدم وهو الحدوث (باق) بلا انتهاء بدليل أنه لو لم يكن باقياً لجاز عليه العدم فيحتاج إلى آخر ما تقدم فيستحيل عليه تعالى ضد البقاء وهو طرود العدم (مخالف) في ذاته وصفاته لجميع الخلق ثم بين بعض ما به المخالفة بقوله (فليس بجسم) أي ليس مركباً ولا جوهرها غير مركب (ولاعرض) لأنه تعالى ذات لاصفة قائمة بالغير ولا بوصف

بالكبر ولا بالصغر (ولا يتصف بالمكان) لأنه من صفات الحوادث، فلا يقال الله فوق ولا تحت، ورؤيتنا له تعالى في الجنة وفي الموقف من غير اتصافه بدخوله فيها ولا خروجه عنها، كما أنه سبحانه ليس فوق العرش ولا تحته، ولا يقال داخل في العالم ولا خارج، ولا يقال لا يعلم مكانه إلا هو لأنه ليس له مكان أصلا، وكثيرا ما يعترض (١٧) شيخنا حفظه الله على

من يؤول : الله داخل في العالم بعلمه خارج بذاته ، وصدق في اعتراضه لما في هذا اللفظ من السجاسة ، فسبحان من مزج أعضاء المؤلف بالتوحيد الخالص ، سقانا الله من مشربه (ولا بالزمان) قاله تعالى موجود قبل الزمان ومع الزمان وبعد الزمان ، وليس داخل فيه ولا خارجا عنه (ولا بالبين ولا بالشمال ولا بالخلف ولا بالأمام) وليس الله في جهة ولا له جهة ، فيستحيل عليه ضد المخالفة وهي المماثلة للحوادث بدليل أنه لو أمثلها لكان حادثا مثلهما فيفتقر الخ وذلك باطل لما عرفت (القائم بنفسه) أي بذاته أي أنه ذات لصفة بدليل أنه لو كان صفة لما اتصف بالصفات كالعلم والقدرة الخ ، وقد ثبت أنه تعالى متصف بها فيستحيل ضد

(قوله بالكبر) بفتح الباء كثرة الأجزاء والصغر قلتها (قوله بالمكان) سبحانه من هو موجود قبل المكان بلا مكان وهو بعد أن أوجد المكان ليس فيه وما ألفت قول شيخنا المصنف أدام الله إنعامه عليه : وأي شيء هذا العالم حتى يتوهم أن يكون مكانا للعظيم المتعال (قوله ورؤيتنا) اعلم أن الرؤية من الجاز العقلي الواجب الشرعي لكن وجوب الفروع إذ منكرها ليس بكافر ، إذ المعتزلة مؤمنون وينكرون جوازها توهمهم أن الرئي لابد فيه من مقابلة للرئي وقرب الخ ، وذلك محال على الله تعالى وهو منهم غفلة عن كون هذا خطأ منهم ، لأن هذا إنما يلزم في رؤية الحوادث لا رؤية القديم فيرى بلا كيف ولا انحصار (قوله من السجاسة) ضد الملاحظة لأنه يوهى الانفصال والتحيز والله لا يتصف باتصال بالعالم ولا انفصال (قوله مزج) خلط خطأ معنويا فكل جزء من أعضائه ملاحظ ربه مشغول به يشهد بذلك العيان لا يخفى على ذي بصيرة سليمة (قوله ولا بالزمان) ومعنى قولهم وجوده لا يفترق بزمان أي لا يختص بمقارنة الزمان وهذا لا ينافي أنه معه وقبلة الخ بل لفظ مقارنة لا يجوز لأنه يوم أنه محصور مع الزمان مع أن الزمان حادث فيوهم حدوثه جل وعلا . والزمن حركة الفلك : أي مقارنة متجدد موهوم لتجدد معلوم كما إذا كان بحيث لزيد غير معلوم فتقول آتيك طلوع الشمس أو بالعكس بأن كان الجيء معلوما لعمر السجون في مكان لا يرى شمسا أو كان أعمى فتقول طاعت الشمس وقت مجئ لك ولا يرد ما يقال إنه يلزمكم حوادث لا أول لها لأن الوجود لا بد له من زمن وهو حادث فتكون كل لحظة قبلها لحظة إلى مالا نهاية له لأن ذلك في وجود الحادث بعد وجود الزمان فيلزم وجود زمان حادث يوجد فيه متناه ، وبقولنا بعد وجود الزمان خرج النور المسمى فإنه موجود قبل الزمان والمكان ولا يحتاج لهما (قوله لكان) دليل اللازمة أن كل متلين يجب لأحدهما ماوجب للآخر (قوله القائم بنفسه) لما كانت المخالفة لاتنفي عنه صفة قديمة ذكر القيام بالنفس (قوله كالعلم والقدرة) يشير إلى أن المنفي اتصف بالصفة بصفة وجودية إذ النفسية والسلبية يتصف بهما الصفة ، تقول قدرة الله موجودة قديمة الخ (قوله أو حادثا) هذا تبع لبعضهم وإلا فالقدم يغني عنه بعض معنى القيام بالنفس ؛ وكذلك المخالفة تأمل (قوله فليس مركبا) هذا نفي للسكم المتصل في الذات أي التعدد مع اتصال الأجزاء بعضها ببعض لأنه لو كان مركبا من أجزاء لازم قيام وصف الألوهية بكل جزء لأنها مماثلة ، فيلزم أن يكون كل جزء إلها وهو باطل ، ولا يصح أن يقوم بالمجموع لأنه يلزم عليه انقسام المعنى وهو الألوهية وتعدد الإله أيضا وهو باطل ، والسكم عند المتكلمين أمر اعتباري ، وعند الفلاسفة عرض (قوله ولا يمكن الخ) نفي للسكم المنفصل في الذات أي التعدد مع انفصال ذات (قوله فليست صفاته متعددة) نفي للسكم المتصل في الصفات أي التعدد في الصفات المتصل بالذات (قوله وليس لأحد الخ) نفي للسكم المنفصل في الصفات أي التعدد في الصفات القائمة بذوات (قوله فليس لأحد فعل) نفي للسكم المنفصل في الأفعال ، أما المتصل في الأفعال فثابت لأن الله أفعالا لا محصى ، وفي التعبير بالأفعال دون أفعاله من اللامعارة ما لا يخفى إذ لو قل وأفعاله لتوهم أن هناك فعلا لغيره وعبر الشارح به وصرح بالواقع

[ ٣ - عقباوى دردير ] القيام بالنفس وهو كونه صفة أو حادثا (واحد في ذاته) فليس مركبا ولا يمكن أن تكون ذات كذاته (وصفاته) أي واحد في صفاته فليست صفاته متعددة بل له علم واحد وقدرة واحدة الخ ، وليس لأحد صفة كصفاته ، إذ علمه محيط بجميع الأشياء وعلمنا كذا ، وقدرة عامة التماق بجميع الممكنات . وقدرتنا عاجزة لا تؤثر وإن كانت موجودة عند خالق الله لنا الحركات والسكنات (وأفعاله) أي واحد في فعله فليس لأحد فعل

بل هو المؤثر وخده في جميع الأفعال ، بدليل أنه لو لم يكن واحداً بل كان متعدداً لأمكن التخالف ، فيلزم العجز الذي من صفة الحوادث ، وذلك محال فيستحيل ضد الوحدانية وهو التعدد في الذات والصفات والأفعال (حي) بدليل أنه لو لم يكن حياً لما اتصف بالصفات فلا يوجد شيء من العالم ، ففقد الحياة وهو الموت مستحيل (علم بكل شيء) من السكيات والجزئيات (ما كان وما يكون وما لم يكن) (١٨) أزلاً وأبداً بلا تأمل ولا استدلال ولا سبب من الأسباب ، فلا يقال علمه

نظري ولا ضروري  
بدليل أنه لو لم يكن عالماً  
لكان جاهلاً فلا يخلق  
شيئاً مع أنه الخالق  
لكل شيء فيستحيل  
ضد العلم وهو الجهل  
وما في معناه من الظن  
والغفلة والنسيان  
والنوم واشتغاله بشأن  
عن شأنه ، قاله من  
منح الخير الكثير  
شيخنا الشيخ أحمد  
الدردير (مريد لكل  
شيء جرى) وهو  
بمعنى (وبرز) أي  
وجد (من العوالم)  
التي لا يعلم عددها إلا  
الله تعالى (وما لم يكن  
منها) أي لم يوجد  
فخصص الأشياء في  
الأزل على الوجه  
الذي يوجد عليه  
وصالحه في الأزل لأن  
يكون ذلك الشيء على  
خلاف ما يوجد عليه  
والأول يسمى تعاقباً  
تنجزياً قديماً والثاني  
صالحاً قديماً ودليل

بقوله فليس لأحد الخ (قوله بدليل) مرتبط بقوله واحد في ذاته الخ (قوله لأمكن التخالف)  
جعل اللازم إمكان التخالف أثبت بالبرهان تأمل (قوله ولا يقال ضروري) لأنه وإن كان له معنى  
صحيح وهو ما لا يحتاج لتأمل ، لكنه يطلق على ما قارنه ضرورة وحاجة فلا يجوز إطلاقه على الله  
تعالى لايهام المعنى غير الصحيح (قوله بدليل) متعلق بقوله علم (قوله منح) أعطى ، أعطاه الله  
خير الدنيا والآخرة حتى عم أهل الحجاز سنة سبع وتسعين ومائة وألف ، وشهد أهله وأهل غيره  
من الأقاليم أنه جعله الله باب خير لنجاة الحجاج (قوله والأول يسمى الخ) أي للتخصيص في  
الأزل (قوله والثاني) أعني صلاحيتها في الأزل وهذا جرى على المشهور من أن للإرادة تعاقبين  
مثلاً علم الله أن زيداً يوجد أيضاً في سنة كذا على مقدار كذا في مكان كذا في جهة كذا  
فتخصص الإرادة بالذي علمه وصالحه لتخصيصه بالحمرة بدل البياض . إن قلت لا يصح ذلك لأنها  
لا تخصص إلا على طبق ما علم الله . قلت وهو كذلك لأن المعنى أنه لو فرض أنه علم الله أنه يوجد  
أحمر فتصلح الإرادة لتخصيصه بالحمرة وليس المراد أنها تصلح لذلك مع عدم فرض ذلك إذ تعلقها  
تابع للعلم ، وبعضهم أثبت لها تعلقاً تنجزياً حادثاً بالممكنات فيما لا يزال والحق فيه لأنها خصصته  
بدليل في الأزل فيلزم تحصيل الحاصل هذا هو الصواب الذي عليه المحققون فلا تلتفت لغيره (قوله  
صالحاً) بضم الصاد ويقال صلاحي وهو تعلق بالقوة في الحقيقة (قوله وهي الكراهية) أما وجود  
شيء مع أن الله يكرهه أي لا يرضى به فذلك واقع كالحرمات فانها تقع بإرادته ويكرهها أي يفض  
على فاعلمها ولا يشيئ إن شاء (قوله ولا مستحيل) فلا يقال تعلق بخلق ولد له تعالى لئلا يلزم العجز  
كما قاله بعض من لا عقل عنده اغتراراً بما وقع من قول إدريس عليه السلام لما سأله إبليس  
حيث جاءه بقشرة بيضة أو فستقة وهو عليه السلام يحيط حلقه فقال إبليس : آفة قادر على أن  
يدخل الدنيا في هذه ؟ فنخسه فقاً عينه لأنه متعنت ، قيل عينه اليمين . وقال إدريس عليه السلام :  
قادر على أن يدخلها في سم هذه الإبرة ففهم ذلك البعض أن دخول الدنيا الحرم الكبير في  
الصغير محال وقد قال إدريس قادر الخ مع أن قصد إدريس أن الله تعالى يقدر على توسعة سم  
الإبرة أو تصغير العالم وذلك ممكن لا مستحيل . وقال بعضهم حديث قصة إدريس غير ثابت ولا يقال  
الله قادر على أن يخرج فلاناً من مملكته لأنه مستحيل إذ جميع الأشياء مملوكة له ولا يقال إن الله  
عاجز (قوله قلب الحقائق) أي إن تعلقت باعدام الواجب أو بإيجاد للمستحيل لأن الواجب ما  
لا يقبل الانتفاء فلو تعلقت باعدامه لصار جائز الوجود والعدم والمستحيل ما لا يقبل الثبوت فلو تعلق  
بإيجاده لصار جائزاً فتنقلب حقيقتهما إلى حقيقة الممكن وهو باطل أما قلب ممكن لممكن فمسلّم (قوله  
أو تحصيل الحاصل) أي إن تعلقت بإيجاد الواجب أو اعدام المستحيل (قوله فتعلق القدرة الخ)  
تقدم بسطه وهل تعلق بالأمور الاعتبارية وعليه جماعة ورد بأن التعلق أمر اعتباري فيتسلسل

فأجيب

الإرادة أنه لو لم يكن مريداً بأن وجد شيء على خلاف مراده لكان مكرهاً فيكون

مقهوراً عاجزاً ، وذلك محال لما عرفت . فيستحيل ضدّها وهي الكراهية (قادر على كل شيء من الممكنات وعلى إعدامها)  
أي الحوادث ، فلا تعلق القدرة في الأزل والإرادة فيما لا يزال بواجب ولا مستحيل لئلا يلزم قلب الحقائق أو تحصيل الحاصل  
فتعلق القدرة في الأزل بالحوادث إيجاباً وإعداماً على طبق الإرادة صلوحي قديم وهو التعلق الواجب بدليل أنه لو لم يكن قادراً  
لكان عاجزاً فلا يوجد شيء من خلقه وذلك باطل فيستحيل ضدّها وهو العجز



وتجيزيا حادثا وهو جائز كتعلقها بالممكن في وقت وجوده أو عدمه بالفعل وهذا هو القسم الثالث وهو الجائز في حقه تعالى (لا يشاركه في ذلك مشارك) فلا تأثير لقدرتنا في شيء بل جميع الحركات والسكنات الاختيارية مخلوقة له تعالى كما أن قدرتنا مخلوقة له تعالى لكن لما كان لقدرتنا مقارنة عند إيجاده تعالى لحركاتنا نسب إلينا ذلك الفعل وطلب (١٩) منافي مظاهر الحال . وترتب

الثواب والعقاب على ذلك عند تلك المقارنة ولا تأثير للنار في الإحراق ولا للأكل في الشبع ولا للثوب في الستر ولا للسكين في القطع لذاتها ولا بقوة جعلها الله فيها بل ذلك أمر عادي يجوز تخلفه (سميع لكل موجود ومبصر) عطف على سميع أي مبصر لكل موجود فيتعلقان بتعلقا تجيزيا قديما بذاته تعالى وصفاته الوجودية وصلاحيات قديما بذواتنا وصفاتنا الوجودية قبل وجودهما وتجزيزيا حادثا عند وجودنا والدليل على اتصافه تعالى بالسمع والبصر قوله تعالى « وهو السميع البصير » ولأنه لو لم يتصف بهما لاتصف بضدهما وهو الصمم والعمى وذلك مستحيل لأنه يكون محتاجا خادنا والله الغني القديم (متكلم بكلام أزلي منزوع عن الصوت والحرف) قائم كلامه

فأجيب بأن التسلسل المضرب في الأمور الثابتة في الخارج لا في الأمور التي يعتبرها المعتبر وبه قال القطب الملوي في شرح منظومته . وقال العلامة السعد والكمال وجماعة لاتعلق بها وهو الراجح (قوله وتجزيزيا حادثا) وهو مقارن لما تتعلق به مثلا تعلق بخلق زيد وقت الظهور فتعلقها به مقارن لوجوده لكن تعقل تعلقها به ثم وجوده في الواقع سابق في التعقل وهو اللغنون عنه بالخلق والإعدام والرزق الخ . وأفراد التعلق هذه وهي صفات الأفعال عند الأشعري حادثة : أي متجددة بعد عدم إذ هي اعتبارات لا وجود لها ولا محذور في ثبوت الحادث للقديم بهذا المعنى وقال الماتريدي صفات الأفعال قديمة إذ هي عنده صفة زائدة غير القدرة وغير تعلقها وهي التكوين بها مبدأ الإخراج من العدم فإن تعلق بالحياة سميت إحياء وهكذا فهي صفة واحدة لها أسماء عديدة وسيشير لها الشارح (قوله لذاتها ولا بقوة) من قال تؤثر بذاتها فكافر ومن قال بقوة ففي كفره قولان الراجح عدمه ؛ وأما من قال الله خالق الأسباب والمسببات لكن التلازم عقل فليس بكافر لكن ربما جره ذلك إلى الكفر لأنه يقف مع الأمور العادية فربما أنكر البعث فالأقسام أربعة (قوله الوجودية) أما السلبية فعدمية لاتعلق بها وكذلك الأحوال على القول بها لأنها غير وجودية . واعلم أن بين تعلق السمع والبصر وتعلق القدرة والإرادة عموما وجهيا يجتمعان في موجود ممكن وينفرد تعلق السمع والبصر بالموجود القديم وينفرد تعلق القدرة والإرادة بالممكن العدم وبين تعلق الأربعة مع العلم والكلام العموم اللطابق فكل ما تعلق به الأربعة تعلقا به ولا ينعكس كلية بل بعض ما تعلق به يتعلق به الأربعة وبين تعلق العلم والكلام التساوي وكذلك بين تعلق القدرة والإرادة وكذلك بين تعلق السمع والبصر (قوله وكلم الله موسى تكليما) أي أزال عنه الحجاب ففهم الخ وليس المراد أنه ابتداء كلاما لموسى لأنه مستحيل عليه السكوت وليس كلام الله بحرف إنما خلق هذه الألفاظ على لسان موسى تعبيراً عما فهمه وسمعه بأذنيه أو بكل جوارحه قولان . واعلم أنه ليس كل ما نسب لموسى صحيحاً نعم صرح أنه قال يارب أي عبادك أحب إليك قال الذي يذكرني ولا ينساني أي عبادك أقضى قال الذي يقضى بالحق ولا يتبع الهوى أي عبادك أعلم قال الذي يسمع السكينة تهديه إلى هدي ورده عن ردي . ورأى موسى رجلاً جالساً في ظل العرش فقال يارب من هذا ؟ قال الله : هذا عبد لا يحسد الناس على ما آتاهم من فضلي برّ بوالديه لا يمشي بالنميمة (قوله ولأنه لو لم) عطف على كلم الله موسى الخ الأول دليل قولي وهذا دليل عقلي وقدم الدليل السمعى لأنه الأقوى في صفة الكلام إذ العقلي يناقش فيه بأنه ليس بالسكينة قصاً لأنه ليس كل ما كان قصاً في الحادث يكون قصاً في القديم أرأيت أن عدم الزوجة قص في الحادث كمال في القديم بالدليل القلي المثبت للكلام الثاني للسكينة أقوى (قوله وهو عند الأشعري) الضمير عائد على الإسعاد ((قوله الإمامة)) أي تعلق القدرة بالموت على الإيمان : أي خروج الروح على التصديق بما علم من الدين ضرورة (قوله فهي أثر الإسعاد) تفريع على تعريفها (قوله وهو صفة فعل) أي الإسعاد صفة فعل (قوله تفسر) هي أي صفة الفعل (قوله بتعلق القدرة)

بذاته لا بغيره لأن المراد بالكلام النفسى بدليل « وكلم الله موسى تكليماً » كلمة بلا حرف ولا صوت خلق فيه فيها أن الذي كلمه هو الله تعالى وليس في جهة منزوعة عن جميع صفات الحوادث ولأنه لو لم يكن متكلماً لكان أبكم وهو نقص مستحيل عليه تعالى . واعلم أنه يجب على المكلف أن يعتقد أنه يجوز في حقه تعالى فعل الممكنات وتركها كالإسعاد وهو عند الأشعري الإمامة على الإيمان والسعادة الموت على الإيمان فهي أثر الإسعاد وهو صفة فعل تفسر بتعلق القدرة بالمقدور والسعادة مقدورة

الماتريدي السعيد هو المؤمن والسعادة حادثه وهي الإيمان وتبدل والإسعاد قديم لا يتبدل لأنه يرجع لسفة اسمها التكوين موجودة قائمة بديانها وجود الأشياء عند القدرة لأن القدرة عندها صحة التأثير في الممكن والتكوين به وجود الأشياء والخلف لفظي ولا يجب على الله فعل الصلاح والأصلح مع خلقه بدليل وقوع البلايا حتى للأطفال والطيور خلافا للمعتزلة قاله من شرح الله صدره في شرح الخريدة (ويجب للأنبياء عليهم الصلاة والسلام العصمة) أي يجب على المكلف أن يعتقد أنهم معصومون؛ والعصمة هي الأمانة فحفظهم الله حتى من الصفات في الصغر والكبر كما قل من أنهم الله عليه (فلا يقع منهم مخللة لله في أمره ونهيه) فلا يقع منهم محرم ولا مكروه (وكذلك الملائكة) يجب علينا أن نعتقد عصمتهم . قال تعالى « لا يعصون الله

لاشك أن التعلق أمر اعتباري يعتبره ويلاحظه للمعتبر ، فوصف القديم به لا يضر كما تقدم بسطه (قوله وكل منهما) أي من الإسعاد والسعادة حادث ، إذ تعلق القدرة الذي هو الإسعاد متجدد بعد عدم وخروج الروح على الإيمان الذي هو السعادة طارئة بعد عدم (قوله من مات) أي الشخص الذي يموت على التصديق بالله وكتبه ورسله : أي لم يحدث ذلك عند موته فيصدق بمن كان متصفا بالتصديق بذلك قبل الموت وعند الموت لم يخطر بباله شيء ولم ينطق بالشهادتين فهو سعيد (قوله لا يتبدلان) لأنهما تابعا للعلم ، فمن علم الله موته على الإيمان لا يمكن أن تتعاقد القدرة بموته على الكفر ولا يموت على الكفر يعني وكذلك الإشفاء والشقاوة حادثان لا يتبدلان والإشفاء تعلق القدرة بالموت على الكفر والعياذ بالله والشقاوة الموت على الكفر فهي أثر الإشفاء (قوله وتبدل) أي يجوز أن السعادة تتبدل لأنه حيث فسرها بالإيمان يجوز على من كان عنده إيمان أن يتبدل بكفر والعياذ بالله تعالى فقد وافق الأشعري في أنها حادثه وخالفه في أنها تتبدل (قوله الخلف لفظي) أي الخلاف بين الأشعري والماتريدي يرجع للفظ وأما في المعنى فمتفقان لأن الأشعري قال لا تتبدل السعادة لكونه قصد بها الموت على الإيمان والماتريدي قال تتبدل لملاحظته بها الإيمان ولو نظر كل لما نظره الآخر لوافقهما وأما الخلاف بينهما في الإسعاد حقيقي إذ الأشعري جعله تعلق القدرة والماتريدي جعله صفة وجودية وهو حادث عند الأول قديم عند الثاني فلو نظر كل لما فسره الآخر لتوافقا والأشعري يقول القدرة بها إيجاد الممكن وأما قبول الممكن للوجود فتفسير له والماتريدي يجعل وظيفة القدرة جعل الممكن قابلا للوجود فتعلقها سابق على تعلق التكوين (قوله الصلاح) ما قبله الضرر والأصلح ما قبله صلاح مثلا يزيد بأكل قليلا من الفول الحار أو يضر الأول صلاح وكونه يأكل لحما طيبا أو فولا الأول أصلح (قوله بدليل الخ) وأيضا لو وجب الخ لما كان لله فضل على عباده لأنه يكون مؤديا للواجب لا فضلا منه وأيضا يلزم أنه لم يكن أحد أكمل من أحد إذ يجب الكمال لكل والشاهد خلافه . وقال تعالى « ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات » فإن قالوا درجات بحسب حال كل . تقول محتاج لمخصص ولا يكون إلا مختارا والمختار لا يجب عليه شيء (قوله خلافا للمعتزلة) أي قالوا بوجوب أحدهما إذ لا يمكن اجتماع صلاح وأصلح نعم يمكن باعتبار ضد الشيء وما دونه من جنسه فهو صلاح بالنسبة للأول وأصلح بالنسبة للثاني (قوله فلا يقع منهم محرم) وما وقع من آدم من الأكل من الشجرة وإبراهيم من قوله « بل فعله كبيرهم هذا » مع كونه عليه السلام هو الذي كسر الأصنام وكذلك قوله إني سقيم وكذلك قوله في شأن زوجته إنها أختي فقول بأن آدم أكل ناسيا عنها أنه لله عن إبراهيم قال بل فعله كبيرهم : أي في زعمكم إقامة للحجة عليهم في عبادتهم فلا يقدر على دفع الضرر عنه وقوله إني سقيم : أي مآلى للسقم والموت وهذه أختي أي في الإسلام (قوله ولا مكروه) وما وقع من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من نحو شربه قائما فللتشريع لبيان عدم تحريمه فهو إما واجب أو مندوب (قوله لا يعصون الله) إن قلت كيف ذلك مع قصة هاروت وماروت من تعليم الناس السحر . قلت : أما على أنهما ملكان فلا عصيان أصلا بل أراد الله لهما أن يعلما الناس سبب السحر ليفهم الفرق بين المعجزة والسحر وقالوا « إنما نحن فتنة » أي أراد الله لنا فعلا امتحانا للعبيد فلا تكفر : أي لا تعتقد حقيقة ذلك ولا تنقل إنه حق . وقال القرطبي : من اعتقد أن هاروت وماروت الملكين يعذبان بأرض الهند وأنه صدر منهما ذنب فهو كافر بل رسل الله وخاصته يجب تعظيمهم وقال البلقيني : لم يصح فيها خبر وقال ابن حجر : للقصة طرق جمعتها في جزء الخلف يكاد الواقف

عليه أن يقطع بوقوعه . وقيل إن ما في قوله تعالى وما أنزل على الملوك نافية : أي ما كفر سليمان  
 بالسحر وما أنزل السحر على الملوك جبريل وميكائيل ردا على اليهود في زعمهم أنهم جاءا به  
 وهاروت وماروت رجلا . وقال الحسن إنهما عرجان من أهل بابل ، وقرى ملكين بكسر اللام  
 وتكون ما إيجابية على القراءة الشاذة (قوله إجمالا) بحيث يعتقد أن الله ملائكة موصوفين بما يليق  
 بهم لا يعلم عددهم إلا الله ولا يلزم تعيين أشخاصهم بخلاف نحو جبريل عليه السلام واسمه سرياني غير  
 منصرف للعلمية والعجمة مركب من جبر وإيل الأول بمعنى عبد والثاني بمعنى الله أو الرحمن أو العزيز ،  
 له ستائة جناح ومن ورائها جناحان أخضران لا ينشرها إلا ليلة القدر ومن ورائهما جناحان ينشرهما  
 عند هلاك القرى كقلع مدائن قمر لوط وفيه لغات جبريل بفتح الجيم وكسرهما جبرائيل جبرال  
 إلى غير ذلك ، وورد أنه ينزل عند طلوع روح من يريد الله موته على الإيمان فيقول له بعد أن يمسح  
 وجهه يافلان أنا جبريل وهؤلاء الفتاتان من الشياطين مت على الخيفية السمحة أى اللثة السهلة  
 فما شيء أحب على الميت من ذلك ( قوله وعزرائيل عليه السلام ) من رؤساء الملائكة من سبه  
 كفر وكان يأتي لقبض الروح جهارا ولما تصور بصورة شخص لقبض روح موسى عليه السلام  
 ففقا عنه موسى لم يظهر من ذلك الوقت ولا يحكم على سيدنا موسى لأن الأنبياء أصحاب الأحكام .  
 وسئل سيدي علي وفا هل عادت عنه ؟ فقال نعم والحديث في صحيح البخارى وكان يقبض الروح  
 بغير مرض فكثير سب الناس له فشكا إلى الله فجعل الله الأمراض قبل الموت ليشغل الناس عنه  
 وهو آخر الملائكة موتا لأن الملائكة يموتون بعد النفخة الأولى ويحيون قبل الثانية ( قوله منكر  
 ونكير ) الأول بفتح الكاف والثاني بكسرهما والراجع أنهما لكل ميت وإن تمددت الأموات  
 في وقت فيتخيّل كل ميت أنه السئول ويحجب الله ممعه عن غيره ويرى أن الملوك ليسا في قبر غيره  
 وذهب الحلبي إلى تعدد ملائكة السؤال فلكل ميت ملكان يسميان بذلك الاسم . وقيل أربع  
 زيادة رومان ونا كور . قال ابن الجوزي : ماروي مرفوعا «فتانو القبر أربع : منكر ونكير  
 ونا كور وسيدهم رومان» لأصل له وذكر ابن العماد أن اسم الملوك بشير ومبشر . وقال  
 السيوطي لم أقف على شيء يشهد له . أما منكر ونكير ففيهما روايات عديدة منها قوله صلى الله عليه  
 وسلم لعمر « كيف بك يا عمر إذا أنت مت فقاموا لك ثلاثة أذرع في ذراع وشبر ثم احتملوك  
 وساروا حتى وضوك فيه وتهيلوا عليك بالتراب وتفرقوا عنك فأتاك القبر منكر ونكير  
 صوتهما كالرعد القاصف وأبصارها كالبرق الحاطف فتلتلاك وترثاك وهولاك فكيف بك عند  
 ذلك يا عمر ؟ فقال يارسول الله أو معى عقلى ؟ فقال نعم فقال إذا أ كفيهم » ( قوله بسؤال القبر )  
 ويحضر في ذلك الوقت إبليس ويشير إلى نفسه عند قول الملك : من ربك ؟ . قال سفيان الثوري  
 قال السيوطي نظما :

يبدوله هنالك الشيطان يومى إليه قاله سفيان

ومن قال إن النبي صلى الله عليه وسلم يمتل في القبر عند قول الملك ماتقول في هذا الرجل ؟ قال  
 عياض لا يعول عليه . وقال ابن حجر لأصل له وإنما ادعاه بعض من لا يحتج به مستدلا بإشارة  
 الحاضر ولا حجة فيه إذ الإشارة إلى حاضر في الذهن . قال السيوطي :

ومن يقل يمتل النبي قال عياض ما هو الرضى

وهكذا أجاب فيه ابن حجر وقال لأصل لهذا في الأثر

واعلم أن السؤال قيل مرة وقيل ثلاث للؤمن وسبع للكافر وقيل غير ذلك وهل بالسرياني أو

إجمالا فيمن لم يعلم  
 تفصيلا وتفصيلا فيمن  
 علم تفصيلا كجبريل  
 أمين الوحي وإسرافيل  
 أمين الصور وميكائيل  
 أمين الأمطار وعزرائيل  
 أمين قبض الأرواح  
 ومنكر ونكير والوكيلين  
 بسؤال القبر

وأعوان سيدنا  
عزرائيل والحفظة  
اللوكون بحفظ البشر  
الصغير والكبير  
والكافر يحفظونهم  
من الجن، والكتب  
الذين يكتبون الخير  
والشر ومن فضل الله  
أن ملك الحسنات يمنع  
ملك السيئات عن  
الكتابة ست ساعات  
لعل العبد يتوب ولا  
يكتب عليه فإذا مات  
العبد جلسوا على قبره  
يستغفرون له إن كان  
مؤمناً فهو لاء يجب  
معرفتهم بالروح، قاله  
في الشرح زاده الله إنعاماً  
( ويجب للرسول عليهم  
الصلاة والسلام تبليغ  
مأمروا وابتليغهم للخلق  
من الأحكام) أما الذي  
أمرهم الله بعدم تبليغه  
فلا يجوز تبليغه وما  
خيرهم فيه فيجوز،  
فالقسم الأول واجب  
تبليغه عليهم بخلاف  
الثاني حرام والثالث  
جائز . ويجب الإيمان  
فيما علم منهم تفصيلاً  
كسيدهم الأعظم سيدنا  
محمد عليه وعليهم  
الصلاة والسلام وآدم  
ونوح وإدريس وهود

بالعبراني أو كل أحد بلغته ؟ أقوال ( قوله ورضوان) هو سيد خزنة الجنة وهو الذي يفتح لسيد  
الخلافة عليه أفضل الصلاة والسلام أولاً بدليل قوله صلى الله عليه وسلم « آتى باب الجنة فأستفتح  
فيقول الخازن من الباب ؟ فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك : أى ولا أقوم  
لأحد بعدك » . واعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن يدخل الجنة يخرج للشفاعة في العصاة  
من النار مراراً ( قوله ومالك) خلق الله أصابع بعدد أهل النار فما من أحد يعذب إلا ويعذبه  
بأصبع فوالله لو وضع أصبعا على السماء لأذابها ( قوله حملة العرش) هم الآن أربعة ويوم القيامة  
ثمانية ( قوله وأعوان سيدنا عزرائيل) أى الملائكة الذين يعينونه في جذب الروح من البدن حتى  
تقرب فيقنأولها وهذا صريح في أن الروح جوهر ( قوله يحفظونهم من الجن) لكن عند تنفيذ  
مراد الله لا يمنع الملك ( قوله والكتب) جرى رضى الله على قول من مغارة الكتب للحفظة  
فمن أنكرهم كفر إن كان يعلم أن القرآن ورد بهم وإلا فيعلم . واعلم أن الراجح لا يعلم علمهما  
ولما يكتبون به إلا الله تعالى لأن الأحاديث الواردة بتفسير ذلك ليست قوية ( قوله الخير) واجبا  
أومندوبا ويكتبه ملك اليمين ويكتب أنين الرضى حسنات ( قوله الشر) حرام أو مكروه ويكتب  
الشر ملك الشمال كما يكتب الباطح فيجب اعتقاد أن علينا حفظة يكتبون وكونهم أربعة أو اثنين  
ليس بواجب كعرفة أسمائهم ( قوله ست ساعات) أى فلكية لعله يتوب أو يتصدق أو يذكر لأن  
الحسنات يذهبن السيئات ( قوله إن كان مؤمناً) وإلا فيلعنونه ( قوله ويجب للرسول الخ) أما الأمانة  
الشاملة للصدق فعامية في الأنبياء والرسول ( قوله مأمروا بتبليغه) ولو كان فيه تأديب لكلهم نحو  
وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه ( قوله تفصيلاً) أى يجب الإيمان بهم تفصيلاً فيعلم علم منهم  
تفصيلاً فقد حذف من الأول للدلالة ما بعده ( قوله كسيدهم) يعلم منه سيادته عليه الصلاة والسلام  
على جميع الملائكة لأن الرسول أعظم من الملائكة ( قوله محمد) أعظم أسمائه صلى الله عليه وسلم لما  
خلق الله آدم وخلق فيه الروح فتح عينيه فرأى اسمه عليه الصلاة والسلام مقرونا باسم الله على  
العرش فسأل ربه عنه ؟ فقال الله هذا النبي من ذريتك ولولاه ما خلقتك ولا خلقت السماء ولا أرضاً  
ولما نزل آدم إلى الأرض تذكر السيد الأعظم عليه الصلاة والسلام فتشفع به إلى الله تعالى فأوحى  
الله إليه يا آدم لو تشفعت إلينا بحبيبتنا محمد في جميع أهل الأرض لشفعناك ( قوله وآدم) هو أبو البشر  
وليس قبله آدم من الإنس أصلاً . نعم كان قبله الجن في الأرض وأصل آدم من طين خلقه الله  
بقدرته وصوره فأقام طيناً أربعين سنة ثم حمأ مسنوناً كذلك ثم صلصلاً كذلك : أى طيناً يابساً  
يسمع له صلصلة ثم نفخ فيه الروح على ماروي ابن عباس ثم دخل الجنة ومكث خمسين سنة أو  
ثلاثمائة سنة أو غير ذلك وأنزل عليه جبريل بالرسالة لأولاده فهو أول الرسل بالجسد الظاهر  
في الدنيا فلا ينفى كون سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أولهم بالروح . وقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم « إن آدم أقام أربعين سنة خطيباً في أربعين ألفاً من ولده وولد ولده » وتوفي عن ألف سنة  
أو ثلاثين سنة أو غير ذلك ( قوله إبراهيم) أى الخليل عليه الصلاة والسلام، وروى أنه كان له  
 خليل بمصر فأرسل إليه زمن غلاء يطلب ميرة منه فقال لغلمانه : لو كان لنفسه لأرسلنا له عليه  
 السلام لكنه لضيفانه فلما رجع غلمانه بدون شيء يبطحاء مكة ملثوا الثرائر من ناعمها فلما دخلوا  
 وأخبروه عليه السلام انغم وتام فجاءت سارة ففتحت غرارة فرأتها دقيقا أبيض فخرت فاستيقظ

وسألها من أين؟ فقالت من خليك المصري، فقال: بل من عند خليلي الله عز وجل (قوله وعيسى) فهو عبده ورسوله، ومن قال إنه ابن الله فقد كفر وما أحسن قول الفخر الرازي:

عجبا للمسيح بين النصارى وإلى أيّ والد نسبوه  
أسلموه إلى اليهود وقالوا إنهم بعد قتله صلبوه  
فاذا كان مايقولون حقا فسلوهم فأين كان أبوه  
فاذا كان راضيا بأذاهم فاشكروهم لأجل ما صنعوه  
وإذا كان ساخطا بقضاهم فاعبدوهم لأنهم غلبوه

(قوله أوحى إلى أنبياء) أى أرسل جبريل لبشر بعد الأربعين بأحكام فبعد الإرسال لهم صاروا أنبياء ولا يعلم عددهم على الراجح إلا الله وأما ماورد في صحيح ابن حبان «والأنبياء مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا: الرسل ثلاثمائة وأربعة عشر» إلى غير ذلك فليس بالقوى ولا يعارضه «ما فرطنا في الكتاب من شيء» ولا كونه صلى الله عليه وسلم أعلمه الله بالمغيبات قبل موته لأنه لا يلزم من ذلك أن يأمره بتبليغ جميع ما علمه (قوله أعظمهم) أى أفضلهم وأكملهم في جميع الأوصاف الكالية الظاهرية والباطنية (قوله وأنه آخرهم) برسالته بحسبه في الدنيا فمن ادعى النبوة بعد رسالته صلى الله عليه وسلم أوصدق مدعيها فهو كافر ولو أظهر من الخوارق ما أظهر إذ ليس بمعجزة (قوله بل حاكم بشرع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم) ولا يرد أنه لا يقبل الجزية مع أنها في شرعنا لأنها مغية بنزول عيسى (قوله عربا وعجميا) فمن أقر من الكفار وقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وقصده إلى العرب فقط فهو كافر (قوله إنسا) ومنهم يأجوج ومأجوج لأنهم أولاد يافث بن نوح كما سيأتى (قوله وجنا) سما بذلك لاجتماعهم أى استتارهم عن الديون يقال جنة الليل أى ستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وهم يثابون في الجنة على أعمالهم كالإنس عند الثلاثة. وفي أقوى قولى أبى خنيفة. وحكى عنه ابن حزم أنهم يثابون بالبعد عن النار، ثم يقال لهم كونوا ترابا.

[فائدة] كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوذ أهل بيته من أعين الجن فيمسح بيده اليمنى أى على الوجع ويقول اللهم رب الناس أذهب البأس وأشف أنت الشافي لاشفاء إلا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما. وما يحفظ من الجن والشياطين يؤفوه من الخير ما لا يحصى ما أخرجه الشيخان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير في يومه مائة مرة كان له عدل عشر رقاب وكتب له بها مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له جوازا من الشيطان في يومه ذلك حتى يمسي» (قوله كالיום الآخر) أوله النفخة الثانية ولا آخر له فقيل إن له آخر وهو الاستقرار في إحدى الدارين (قوله فيحيي الله الموتى) أى يدخل الروح في الجسد عند نفخ إسرائيل في الصور وهو قرن من نور كل ثقب فيه كعرض السماء والأرض كما قال صلى الله عليه وسلم لأبى هريرة حيث سأله عن عظمه والإحياء نشر وسوقهم للعرش حشر (قوله بعد جمع أجزائهم الخ) هذا في حق غير الأنبياء والشهداء وقارى القرآن العامل به ومؤذن محتسب موافق للشرع في أمره ونهيه وغيرهم مما لا تبلى أجسادهم (قوله أو المدة) يشير إلى الخلاف هل يعيد الله الأجساد عن تفريق محض أو عدم محض فيعيد أجزاءه الأصلية ويبعث بأسنانه ولحيته وبياضه أو سواده وإن كان يغير إلى البياض عند دخول الجنة (قوله فيحاسب الله) أى يزيل الحجاب عن العبد

وعيسى. وأما غيرهم فنعتقد أن الله أوحى إلى أنبياء لا يعلم عددهم على الراجح إلا هو، ويجب علينا أن نعتقد أن أعظمهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأنه آخرهم وأن نزول عيسى عليه السلام آخر الزمان ليس بشرع جديد غير شرع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بل حاكم بشرع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مجتهد فيه وأنه رسول إلى جميع الخلق عربا وعجميا إنسا وجنا انتهى من الشرح شرح الله صدر مؤلفه (وغيرها) أى غير الأحكام (كاليوم الآخر) وهو يوم القيامة فيحيي الله الموتى بعد جمع أجزائهم المتفرقة: أى المدومة ويساقون إلى أرض يخلقها الله جل وعلا يقف فيها الخلائق كما قال (وما فيه من الحساب) فيحاسب الله عبيده وحده وهو أطف الحساب فلا يطلع على سيئاته أحد فبعد أن يخبر به يقول قد غفرت لك، نسأل الله أن يساعنا من زلاتنا



وقد يكون الحساب من  
للائكة فقط ومنهم  
ومن الله وذلك بعد أخذ  
العباد الكتب بأيامهم  
كل مؤمنين وشمالهم  
كالكفار، ولا حساب  
على الأنبياء والملائكة  
والسبعين ألفا من هذه  
الأمّة ومن يتبعهم؛  
وأفضلهم أبو بكر  
الصديق رضى الله عنه  
وهذه الأمّة أول من  
يحاسب تسيلا عليهم  
ذكره المؤلف تفعا الله  
به (والعقاب) أى يجب  
الإيمان بالعقاب أى أن  
الله يعذب بعض العصاة  
الذين لا يغفر لهم جميع  
الكفار (إما فى القبر  
أو فى النار) أو فيهما  
معاً، ومصير المؤمنين  
جميعا الجنة ومصير  
الكافرين النار وكذلك  
يجب الإيمان بنعيم  
القبر وعذابه ولو لم يكن  
فى قبر فينعم أو يعذب  
الروح والجسد جميعا  
ولو تفرقا والقادر  
لا يجز وكذلك ضمة  
القبر بلطف للمؤمن  
ومشقة على الكافر  
وكذلك سؤال الملكين  
فيه لغير الملائكة والأنبياء

ويقول له ألم تعمل كذا فى يوم كذا الخ بلا كيف ولا جهة كما تقدم فى الكلام (قوله أخذ العباد الكتب)  
تطير من خزانة تحت العرش فتلتصق بعنق صاحبها فيأخذها الملك وينادى صاحبها ويدفعها له يمينه  
أو يده ثقب ظهر الكافر ويأخذها منه بشماله والعياذ بالله تعالى . قال عز من قائل « فأما من أوتى  
كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيرا » الآية « وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه » (قوله  
ولا حساب على الأنبياء) فيكون قول الصنف وما فيه من حساب أى لمن يحاسب وهم غير الأنبياء الخ  
(قوله ومن يتبعهم) أى يتبع السبعين ألفا لأن كل واحد يتبعه سبعون ألفا أو أكثر (قوله أنضاهم  
أبو بكر) فلا يحاسب ولا يأخذ صحيفة كما قال صلى الله عليه وسلم لعائشة « هيهات زفته الملائكة إلى  
الجنة » أو كما قال لما سأله عن أبيها حين قال « أول من يأخذ كتابه يمينه عمر بن الخطاب » (قوله  
أول من يحاسب) فيجعلهم الله آخر الأمم فلا تطول إقامتهم فى القبر وأول من يحاسب فلا يطول  
وقوفهم فى المحشر (قوله إما فى القبر) أى بعض الماصين يعذب فى القبر ثم لا يعذب والبعض يستمر  
عليه العذاب وسبب عدم الاستمرار فى القبر إما مرور ليلة الجمعة أو دعوة صالحة أو عفو الله (قوله  
أو فى النار) أى أن بعض العصاة الذين لم يساعهم الله فى الآخرة يعذبه فى النار مدة . واعلم أن المؤمنين  
فى النار يحصل لهم لطف بعد تألمهم مدة فيحصل لهم حالة تخفف التألم كالدّهشة أو كالنوم (قوله بنعم  
القبر) فيصير روضة من رياض الجنة ومن نعيمه توسعته إلى مد البصر وإلى بلد الغريب وجعل قنديل  
فيه وشاب جميل الصورة يؤانسه وهو عمله الحسن . وملك على أحسن صورة يؤانس من مات فى طلب  
العلم أيضا (قوله جميعا) ولو كانت الروح سارحة فلها اتصال بالجسد ، فسبحان من أوجد الإيمان  
بالتب ، والحمد لله الذى جعلنا من الدين أذعنوا بما جاء عنه صلى الله عليه وسلم قبلنا أحسن قبول  
(قوله ضمة القبر) أى يجب الإيمان بها وهى التقاء حافتيه فإن طرح فى القلاة ولم يدفن يضيق عليه  
الجو فيضمه كالقبر وكذلك البحر وجوف السمك والطير (قوله بلطف للمؤمن) حتى الصبيان فى  
الحديث « لو أفلت منها أحد لأفلت منها هذا الصبي » وتقول مرجبا بمن كنت أحبه وهو على ظهري  
فكيف وهو فى بطنى فضمتها كضمة الوالدة ولم ينزع منها أحد حتى من اهتزله عرش الرحمن سيدنا  
سعد سوى فاطمة بنت أسد أم سيدنا على رضى الله عنه لكونه عليه الصلاة والسلام أخذها وزرع قميصه  
وتعمك فى لحدها وقال أردت بذلك أنها لا تمسها النار أبدا وكذلك لا يضم القبر من قرأ « قل هو الله  
أحد » فى مرضه الذى مات فيه كما لا يضم الأنبياء .

[ فائدة ] ما من يوم جديد إلا والأرض تخاطبك فيه بعشر كلمات : تمشى على ظهري ومصيرك  
فى بطنى وتأكل الشهوات على ظهري ويأكلك الدود فى بطنى ، أنا بيت الوحشة أنا بيت المسئلة  
أنا بيت الوحدة أنا بيت الظلمة أنا بيت الحيات أنا بيت العقارب أنا بيت التراب أنا بيت الخراب  
فاعمرنى ولا تخزبنى ، سرور الدنيا غم وترياقها سم ومعمورها خراب وحاصلها تراب (قوله ومشقة  
على الكافر) فتقول له بضد ماتقول للمؤمن وتخط أضلاعه وكم للكافر من دواهى من شروعه  
فى الزرع إلى ماله نهاية له نعوذ بالله من سلب الإيمان فسبحان الحكم العدل فى جميع ما أراد  
لا يسل عما يفعل (قوله سؤال الملكين) واجب وجوب القروع فنكره فاسق لا كافر وأنكره  
العزلة ويكون للمؤمن لا للكافر فالمؤمن يلهم الجواب فلا يضرب أصلا بخلاف الكافر يقول لا أدري  
فيضرب بالمرزبة والعياذ بالله . وكونه مرة أو أكثر فى حق المؤمن وغيره وبأى لسان فيه  
خلاف (قوله فيه) أى فى القبر ، والمراد بالقبر مأحل فيه الجسد فمن بقى على وجه الأرض دائما

فيسئل أما إن كان أياما فلا سؤال حتى يدفن فإن كان في علم الله أنه ينقل من هذا القبر لغيره كما وقع لسيدى إسماعيل الأنابى والقطب العففى وغيرهم فالمسموع عن الحقيقين لا يسئل إلا فى القبر الذى يقوم منه للقيامة والعلم عند الله . واعلم أن السؤال خاص بهذه الأمة على قول الأكثر وقيل ابن القيم عام فى جميع الأمم . وقال جماعة بالوقف فلم يجوزوا بالتخصيص ولا بالتعميم وهل تحل الحياة فى جميع البدن أو فيما يتوقف عليه الجواب ؟ قولان ( قوله والصدقين ) بالكسر والتشديد ملازم الصدق البالغ فيه ظاهرا وباطنا وبالتخفيف الصادق من المصادقة واختصاصهما من الصدق فى الود والنصح والجمع أصدقاء ( قوله والشهداء ) بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لما سئل « ما بال المؤمنين ينتنون فى قبورهم إلا الشهداء ؟ فقال كفى بيارقة السيوف على رأسه فتة » ويأتى الكلام على الشهيد مبسوطا ( قوله وملازم سورة تبارك ) كل ليلة من الغروب أو الزوال روى عن ابن مسعود « من قرأ سورة الملك كل ليلة عصم من فتنة القبر » وعنه بسند صحيح « إذا أتى للملكان من أى جهة تقول ليس لكما عليه سبيل كان يقرأ سورة الملك » . قال عليه أفضل الصلاة والسلام : « هى المانة هى المنجية من عذاب القبر » ، وهذا ظاهر فى عدم السؤال أصلا وبه صرح بعضهم وقيل لا يسئل ، أى بشدة فلا ينافى أنه يسئل بلطف ( قوله ومن قرأ الاخلاص ) أخرج أبو نعيم فى الحلية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من قرأ فى مرضه الذى يموت فيه قل هو الله أحد لم يفتن فى قبره وأمن من ضعة القبر وحملته الملائكة يوم القيامة حتى يحوز الصراط إلى الجنة » ( قوله والطمعون ) أى من الجن لقوله عليه أفضل الصلاة والسلام من أصيب به كان شهيدا . وأخرج البخارى عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت : « سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون فقال إنه كان عذابا على من شاء الله من عباده فجعله رحمة للمؤمنين ، فليس من رجل يقع فى الطاعون فيمكث فيه صابرا محتسبا يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له إلا كان له مثل أجر شهيد » كما استظهره ابن حجر ويكره القدوم على محل هو فيه كالخروج منه . إن قلت إذا كان من الجن كيف يقع فى رمضان مع سجنهم . قلت للسجون عتاتهم ، وأيضا إنما يمنعون فى رمضان عن تعطيل طاعة الإنسان أكثر من غيره ( قوله والمجنون ) من زال عقله ولم يسبق له تكليف وإلا فيسئل ( قوله والأبله ) هو من طبع على الخير وسلامة الصدر ولا يعرف الشر ولا أحوال الدنيا . وفى الحديث « أكثر أهل الجنة البله » ( قوله ومن مات ليلة الجمعة ) من زوال يوم الخميس . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مامن مسلم أو مسلمة يموت ليلة الجمعة أو يوم الجمعة إلا وفى من عذاب القبر وفتنته ولقى الله ولا حساب عليه » . وأخرج حميد « ليلة الجمعة ليلة غراء ويومها يوم أزهى فمن مات ليلة الجمعة كتب الله له برامة من عذاب القبر ومن مات يومها أعتق من النار » فإذا قبض الله عبدا من عبيده يوم الجمعة أوليلتها كان دليلا على سعادته وفضل الجمعة عظيم فى الحديث « للذاهب لصلاتها بكل خطوة أجر سنة » ( قوله السيوطى ) بثلاث السين الهمزة وبهمز مضموم ومفتوح اسمه عبد الرحمن كان يرى النبي صلى الله عليه وسلم يقظة وكانت أمه أم ولد ( قوله بسؤال الجن ) وهو الحق ( قوله وعدم سؤال الأطفال ) هو الراجح وجزم القرطبي بسؤالهم مستندا لقوله صلى الله عليه وسلم بعد دفن ولده إبراهيم « يا بنى إن القلب يحزن والعين تدمع ولا تقول ما يخطئ الرب إن الله وإن الله راجعون قل الله ربى والإسلام دينى ورسول الله أبى فبكى الصحابة وارتفع صوت عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عمر ؟ فقال يا رسول الله هذا ولدك وما بلغ الحلم وليس لنا ماتن مثلك يلعنا الواحد فى مثل هذا الوقت فبكى عليه الصلاة والسلام هو وصحابه فنزل جبريل وسأل النبي صلى

والصدقين والشهداء  
وملازم سورة تبارك  
ومن قرأ الاخلاص  
فى مرضه ثلاثا والطمعون  
ومن ملئت من الطاعون  
ولم يطعن والمجنون  
والأبله ، ومنها من مات  
يوم الجمعة أوليلتها وجزم  
السيوطى بسؤال الجن  
وعدم سؤال الأطفال  
( والصرط ) أى يجب  
الإيمان بالصرط وهو  
شئ ممدود على ظهر  
جهنم لا يعلم حقيقته إلا  
الله على الراجح بين  
الوقف والجنة

لأن جهنم بينهما ترده الأولون (٢٦) والآخرون حتى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لكن الكفار يبرون على أوله

ثم ترميهم الملائكة في النار لعدم جوابهم بالإيمان بالله ورسوله ويتسع ويضيق على الناس بقدر أعمالهم ويتفاوتون في المرور فمنهم من يمر كالبرق الخاطف وأعلى منه كطرف العين كشيخنا المؤلف إن شاء الله تعالى بدليل اشتغاله فيما أقامه الله فيه بما رضى ربه وسرعة إعراضه عما لا يرضيه ومن الناس من يمر كأجويد الخيل ومنهم أقل من ذلك ومنهم من يسقط في النار ثم يخرج كالمؤمنين الذين أراد الله تعذيبهم والمعتمد أنه موجود (والميزان) قبل الصراط على صورة ميزان الدنيا لا يعلم حقيقته إلا الله ميزان واحد لجميع الأمم تصور الأعمال الحسنة بصورة حسنة نورانية في كفة عن عین العرش والسيئات بصورة قبيحة ظلمانية في كفة عن شمال العرش جهة النار . وقيل توزن الكتب وهناك صنيع يعلم بها تفاوت الوزون ذكره في الشرح رضى الله عنه وعنا به

الله عليه وسلم عن سبب بكائهم فذكر له كلام عمر ، فصعد ورجع يقول : ربك يقرئك السلام ويؤلك « ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الآية » لكن الحديث ضعيف (قوله لأن جهنم بينهما) وطوله ألف سنة صعود وألف سنة هبوط وألف سنة استواء . إن قلت فيساوى هبوطه عوده فكيف يوصل للجنة . قلت قال ابن العربي إنهم بعد الصراط يمشون ماشاء الله في أكل وشرب وملبس وصوت حسن الخ ، ثم ينصب لهم المعراج فيصعدون عليه براحة (قوله ترده الأولون الخ) أى سكوتنا إلا الأنبياء يقولون رب سلم سلم (قوله لكن الكفار) كالجمع بين قول الجمهور يمررون عليه وقول الحلبي لا يمررون ويجمع أيضا بأن من قال لا يمررون : أى بحسب بعضهم فانه ورد أن بعضهم ترميهم الملائكة من الموقف في النار مكبكين بالنواصي والأقدام (قوله لعدم جوابهم) أى لأن على الصراط ملائكة تسأل عن ذلك في أوله فمن لم يجبهم لكونه كافرا يسقط في النار وإن أجاب نجا منهم وبعدهم ملائكة يسألون عن الصلاة ثم ملائكة يسألون عن الصوم ثم ملائكة يسألون عن الزكاة ثم ملائكة يسألون عن الحج ثم ملائكة يسألون عن الوضوء والغسل ثم ملائكة عن ظلمات الناس ، وجبريل في أوله يسأل الناس عن عمرهم فيم أفنوه وعن شبابهم فيم أبوه وعن علمهم ماذا عملوا به ، وميكائيل في وسطه يسأل مثل جبريل فمن لم يجب من المؤمنين عن شيء مما تقدم حبس على الصراط حتى يحكم الله فيه إما بالعمى أو غيره وجاز غفران غير الكفر ، عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من صلى بعد المغرب ركعتين ليلة الجمعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة إذا نزلت خمس عشرة مرة هون الله عليه مكرات الموت وأعاده من عذاب القبر ويسر له الجواز على الصراط » (قوله ويتسع ويضيق الخ) وينور ويظلم ولا ينفذ وسعه ونوره من لم يوسع عليه الخ فسبحان المنادر (قوله مما يرضى ربه) من أداء الفرائض مبادرا والرواتب واستمراره على التقرب الى الله بالنوافل وكثرة الذكر ظاهرا وباطنا وإفادة العالم تعليما وتأليفا وقضاء حوائج خلق الله مع القيام بالزام النفس الصبر على معاشرتهم وأحوالهم فسبحان واهب المنن . اللهم انى أتوجه به إليك أن تمدنا من مدده وتمتعنا به دنيا وأخرى (قوله ثم يخرج) هل من الجهة الأخرى بدون صراط أو عليه لبقائه أو عوده بعد رفعه ؟ العلم عند الله (قوله والمعتمد) وقيل يوجد عند المرور عليه (قوله على صورة ميزان الدنيا) بكفتين ولسان والذى وزن الأعمال سيدنا جبريل وعنده ميكائيل أمين عليه فمن ثقلت كفة حسنة فنزلت تحت بفضل الله وتخف كفة السيئات بفضل الله ومن ثقلت سيئاته نزلت كفتها بعدل الله وتخف وتعلو كفة حسنة بعدل الله هذا هو الراجح وهل للميزان قبل الصراط بعد الحساب أو بعد الصراط قولان (قوله بصورة حسنة) وبعض الناس يوزن بذاته قل عليه الصلاة والسلام ابن مسعود رجله في الميزان أثقل من جبل أحد (قوله عن عین العرش) اعتبار اليمين والشمال يحتمل بالنظر للأخذ بالميزان ويحتمل بالنظر لذات العرش فإن له صورة ووجه الخ (قوله وهناك صنيع الخ) فيعلم الشخص الذى له حسنات وسيئات ما زاد له وحده منهما ومن له أحدهما يقابل بالصنيع ليعلم جزاء ماله وما عليه فسبحان من هو عدل في حكمه لا يستل عما يفعل وهو العالم بكل شيء (قوله والجنة) اعلم أن لها أبوابا نحو ثمانية عشر وقوله عليه الصلاة والسلام فيمن تولى فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله فتحت له أبواب الجنة الثمانية تصریح بأكثر أبوابها فلا ينافي الزيادة . والثمانية باب للصلاة أى الذى تدخل منه الجماعة الذين يكثر من الغفل لا يقال المؤمن لابد من دخوله الجنة من أى باب . قلت مسلم لكن خصوصية باب للبعض له تشریف أكثر ولا يلزم من فتح الجميع الدخول منها فلا تنافي ما ورد أن بعض الأبواب خاص بالصالحين . إن قلت ورد أن الجنة ليست فوق بعضها بل دائرة بالقدوس فهل

لكل جنة أبواب تسمى بهذه الأسماء . قلت يحتمل والله أعلم ( قوله على الأعمال ) للبالغين والأطفال  
إذ الحق أن لهم ثوابا على طاعتهم ( قوله فضلا منه ) أى بدون عمل فلا ينافى أن دخول الجنة وما فيها  
فضل منه تعالى بدليل « لن يدخل أحدكم الجنة بعمله قيل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولا أنا إلا أن  
يتغمدني الله برحمته » وقوله تعالى « بما كنتم تعملون » يشير للسبب الظاهري ، ويدخلون الجنة جردا  
يضا مكحولين في طول آدم ستون ذراعا في عرض سبعة أذرع ليس لأحد حلية إلا آدم وقيل بعض أفراد  
والراجح أن الجميع بدون حلية وبعد الحمر يساوى الصغير الكبير وكذلك أطفال المشركين على الراجح  
وهو دخول مؤبد لا يخرج منها أحد وقوله تعالى « ما دامت السموات » الخ كناية عن طول المدة بلا فراغ  
وقوله « إلا ما شاء ربك » استثناء من أول المدة أى إن الدخول من أول المدة بعد الصراط لإيمان شاء الله  
من أراد تعذيبهم فلا يدخلون من أول المدة وقيل يخرجون إلى مرج الجنة تنزها وفيه أنها أعظم من  
مرجها . وقال الشعراى الاستثناء بمعنى الشرطية التى لاتنفيد الوقوع وإنما هو إشارة لحضرة الإطلاق  
التي لا يبالى فيها بشيء ( قوله وهي موجودة ) ردا على منكر وجودها الآن ( قوله نزل منها ) لامن غيرها  
كربوة مرتفعة ( قوله آدم ) أبو البشر لارجل آخر يسمى آدم خلافا لمن زعم ذلك ( قوله النار ) أخرج  
البخارى في التاريخ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا انصرفت من صلاة المغرب فقل اللهم أجرني  
من النار سبعا فادامت من ليلتك كتب لك جواز من النار وكذلك في الصبح ( قوله موجودة ) كالجنة  
خلافا لمن قال توجد يوم القيامة ( قوله جهنم ) اسم عربى من الجهمامة وهي كراهة النظر غير منصرف  
للعمية والتأنيث ( قوله لعصاة المؤمنين ) وإن كانوا بعد إحساس بالعذاب لحظة أرادها الله ثم يصير  
خالهم كالنائم لا يحس بها فكل لحظة من عذابها وبال شديد فعوذ بالله منها ومن عبر بتم يموتون مراده  
عدم شدة تألمهم إذ ليس هناك موت حقيقى ( قوله فلفظي الخ ) وأهل كل بين في قول التحرير :

جهنم للعاصى لظنى ليهودها وحطمة دار النصارى أولى النعم  
سعير عذاب الصابئين ودارهم مجوس لها سقر جحيم لدى صنم  
وهاوية دار النفاق وقيتها وأسأل رب العرش أمنا من النعم

وتسكين الطاء والقاف للوزن ( قوله عن أسبابها ) أى أسباب النار كالفية فأنها من أشد المصائب  
وتنشأ من الحسد الذى هو من الكبائر ولواشتغل الانسان في عيوبه ما تكلم في أحد ولا حول ولا قوة  
إلا بالله العلى العظيم ( قوله فوق السموات السبع ) ليس المراد أنه مستقر عليها بل الثلاثكة الأربعة  
حاملون له ويوم القيامة يحمله ثمانية لعظم التجلى ( قوله والسموات الخ ) ليس المراد أنه كوى كما  
يقول أهل الهيئة بل هو قبة عظيمة لا يعلم حقيقته على الراجح إلا الله تعالى ( قوله بالكبرى ) فهو  
غير العرش على المشهور وقال الحسن هو العرش ( قوله ويجب الإيمان بالكتب ) فمن أنكر شيئا من  
الكتب المعلومة ضرورة كفر أما غير المعلومة ضرورة فمنكرها ليس بكافر بل يعلم فيؤمن بالأربعة  
وبصحف إبراهيم وموسى تفصيلا وبغيرها إجمالا وأعظم الكتب القرآن وكان في زمن النبي صلى الله  
عليه وسلم محفوظا لبعض الصحابة كزيد بن ثابت وأبي بن كعب وعبد الله بن مسعود وكان الناس يكتبونه  
في جريد وصحف وخرق ، فلما حصل القتل في وقعة الجمامة وقتل من القراء أناس أمر أبو بكر وعمر  
زيد بن ثابت بجمعهم فجمعهم رضى الله عنه . واعلم أن ترتيب السور توقيفى من جبريل عليه السلام  
وترتيب آياته توقيفى من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ( قوله لأن من صدق بالعض ) كالنصارى في عيسى  
بل هم لم يصدقوا به أيضا إذ هو أخبر بحقيقة رسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فلم يصدقوا بذلك . اتفق  
أن جبرا من النصارى قال لشيخ المحققين العز التتفق عليه أفضل أم المختلف فيه ؟ فأجابته بأن المتفق

من صدق ببعض ولم يصدق ببعض الآخر لا ينفعه ذلك بل هو كافر ( وما وقع لهم مع أنهم )

الفردوس جنة المأوى  
جنة الخلد جنة النعيم  
جنة عدن فدار  
السلام فدار الجلال على  
مارواه ابن عباس وهي  
موجودة نزل منها  
آدم صلى الله عليه وسلم  
لتكمل فضائله . نسأل  
الله أن يدخلنا مع  
الوُلف والأجباب  
الفردوس بدون  
سابقة عذاب ( وللنار )  
موجودة طبقاتها سبع  
أعلاها جهنم لعصاة  
المؤمنين ثم تصير خالية  
لأنهم لا يخلدون فلظى  
فالحطمة فالسفير فسقر  
فالجحيم فالهاوية فعوذ  
بالله منها ونسأل الله  
البعد عن أسبابها  
( و ) يجب الإيمان  
( بالعرش ) وهو جسم  
مخلوق عظيم فوق  
السموات السبع  
والسموات والأرضون  
كلقة في فلاة ( و ) يجب  
الإيمان ( بالكبرى )  
وهو مخلوق عظيم  
تحت العرش لا يعلم  
حقيقته إلا الله تعالى  
( و ) يجب الإيمان  
( بالكتب السماوية )  
والأنبياء ( والرسل )  
فؤمن بهم جميعا ولا  
نكفر ببعضهم لأن

عليه أفضل فقال يكون عيسى أفضل من محمد لأننا اخفنا على رسالة عيسى ولم نوافق في محمد فأطرق  
 الشيخ ثم رفع رأسه قائلاً من مقصودك بعيسى أهو الذي قال ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد  
 أو عيسى آخر فإن كان للبشر فلم يؤمنوا به لأنكم ملصقتم قوله في محمد وإن كان غيره فلم تؤمن نحن  
 برسالته فلم يكن عيسى متفقاً عليه فاتصر للسلمون في ذلك المجلس العظيم (قوله من مقاساة الشدائد)  
 فكم وقع لسيد الخلق صلى الله عليه وسلم من قريش وهو يتحمل حتى أسلم كثير ممن كان يبغيض النبي  
 صلى الله عليه وسلم فصار أحب الناس عندهم ولو دنا عليهم بالهلاك لهلكوا فسبحان من خصه صلى الله  
 عليه وسلم بالخلق العظيم وكذلك ما وقع لسيدنا إبراهيم حيث وثقه وألقوه في نار عظيمة وهو صابر فلم  
 تحرق النار غير الجبل الوثوق به وجعل الله للكان الذي هو فيه ملائكة خضراء من ريحان وغيره وماء  
 يجري وكسوة من الجنة ومكث معه جبريل يؤانسه ثلاثة أيام فسبحان القادر على ما يريد (قوله  
 ويجب الإيمان بالحوض) لكن منكروه مبتدع لا كافر (قوله حوضي مسيرة شهر) وفي رواية أكثر  
 من ذلك (قوله ماؤه أبيض من اللبن الخ) وهو من الجنة يكون في الأرض المبدة وينزل فيه ميزابان  
 من الجنة ويحضر عنده صلى الله عليه وسلم وأمينه جبريل وعلى رضى الله تعالى عنه ويعرف أمته  
 بالقرعة والتحجيل بدليل قوله عليه الصلاة والسلام لما سئل هل في الموقف ماء فقال إى والذي نفسى  
 بيده إن فيه ماء وإن أولياء الله يردون حوض الأنبياء ويبعث الله سبعين ألف ملك بأيديهم عصي من  
 النار يطردون الكفار طرداً مؤبداً فلا ينافي أنهم يطردون أصحاب الأهواء كالقدرية والروافض  
 والخوارج والظلمة المفسدين في الظلم وإبطال الحق لكن طردهم ليس مؤبداً بل في المشيئة وبعبارة ثم  
 بعد طردهم مدة يرجعون فيشربون وقال صلى الله عليه وسلم «إني لأصد الناس عنه كما يصد الرجل إبل  
 الناس عن حوضه قالوا يارسول الله أتعرفنا يومئذ؟ قال نعم لكم سبيل ليست للأعم تردون غراً محجلين  
 من أثر الوضوء» (قوله من شرب منه لا يظمأ أبداً) وإن عذب يكون عذابه بنير العطش والشرب بعد  
 ذلك كله تلذذاً كأكلها وملابسها إذ الجنة دار تلذذ نال الله ذلك بدون سابقة عذاب (قوله ولكل  
 نبي حوض) بدليل قوله صلى الله عليه وسلم «إن لكل نبي حوضاً وإنهم يقبهاون أيهم أكثر واردة  
 وأنا أرجو أن أكون أكثرهم واردة» إن قلت لكل نبي حوض فلم خص وجوب الإيمان بحوض سيدهم  
 صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين. أجيب بأنه التفق على وجوده في الأحاديث (قوله بالخور العين)  
 قال تعالى: وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون، وعلم عدداً للشخص إنسياً أوجنياً إذ الجان ينكحون  
 من الخور العين كالإنس مفوض إليه تعالى إذ يتفاوتون. نعم ورد في حديث أبي نعيم أنه صلى الله عليه  
 وسلم قال «يزوج كل رجل من أهل الجنة أربعة آلاف بكر وثمانية آلاف أيم ومائة حوراء فيجتمعن  
 في كل سبعة أيام فيقبلن بأصوات حسن لم تسمع الخلائق بمثلهن نحن الخلائق فلا ننبيد ونحن الناعمات  
 فلا نبئس ونحن الراضيات فلا ننسخط ونحن اللقيات فلا ننظعن طوبى لمن كان لنا وكناله» إن قلت إن  
 هذا يفيد أن النساء في الجنة أكثر مع أنه عليه الصلاة والسلام قال «اطلعت على النار فوجدت أكثر  
 أهلها النساء واطلعت على الجنة فوجدت أكثرها الرجال» قلت لامعارضه لأن قوله صلى الله عليه  
 وسلم «يزوج كل رجل» الخ ليس المراد كل فرد ممن يدخل الجنة وورد أنه يسقط نور في الجنة فيقال  
 ما هذا فيجلب بأنه نووتر حوراء ضحكته وإذا مشى يسمع تهاديس الخلاخل من ساقها وتحميد  
 الأسورة من ماصديها وعقد الياقوت يضحك في نحرها وفي رجلها نعلان من ذهب شرا كهما من لؤلؤ  
 يران بالقيس (قوله بالولدان) قال تعالى يطوف عليهم ولدان مخلدون لا يموتون ولا يهرمون ولا ينتقلون  
 من حالة إلى حالة (قوله في رؤيتهم فرح) لاشك في ذلك لأن شديد الجمال إذا زين بالجواهر انشرح

من مقاساة الشدائد  
 وإظهار العجزات حين  
 بلغوا التوحيد ومما  
 يجب الإيمان به حوض  
 نبينا صلى الله عليه وسلم  
 الذي قال فيه «حوضي  
 مسيرة شهر وزواياه  
 سواء: أي مربع  
 مستو ماؤه أبيض من  
 اللبن وريحه أطيب  
 من المسك وكبرانه  
 أكثر من نجوم السماء  
 من شرب منه شربة  
 لا يظمأ أبداً اهـ .  
 ولكل نبي حوض  
 الإصالحا عليه السلام  
 فحوضه ضرع نافته  
 (و) يجب الإيمان  
 بالخور العين نساء  
 خلقهن الله في الجنة  
 الواحدة تلبس سبعين  
 حلة ونور ساقها يضيء  
 منها (و) يجب الإيمان  
 بالولدان خلقهم الله  
 على صورة غلمان  
 الدنيا جمالهم شديد في  
 رؤيتهم فرح وسرور  
 لا يخطر بقلب أحد فيهم  
 فاحشة إذ هي مبنغوضة  
 لله تعالى لا تخطر بقلب  
 أهل الجنة



الصدر لرؤيته وقد ورد أنهم يحملون بالقرط في آفاتهم (قوله وهم الناعمون بحق الله الخ) ولا يشترط الكاشفات عن الغيبات نعم هذا يعطيه الله لهم من شدة صفاء بواطنهم فعنا الله بهم ، عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن ربه أنه قال « من أهان وليا فقد بارزني بالحاربة » قال المفسري قرب العبد من ربه يقع أولا بإيمانه ثم بلحسانه وقرب الرب من عبده ما يخصه به في الدنيا من عرفانه وفي الآخرة من رضوانه وقربه تعالى بالعلم والقدرة عام وبالنصرة خاص بأوليائه (قوله لهم كرامات) تقدم بسط ذلك في محترزات المعجزة (قوله ويجب الإيمان بأسرائه) هذا من الواجبات الأصول فذكره كافر أما منكر المعراج فلا يكفر لأن الإسراء قطعي بالقرآن بخلاف المعراج (قوله من للسجد الحرام) أى بعد نزول جبريل ومكائيل وغيرهما عليه صلى الله عليه وسلم في بيت أم هانئ فاحتملاه حتى جاءوا به المسجد وشق صدره وقلبه ولم يتألم صلى الله عليه وسلم وغسله جبريل وملائه علوا وحلما ثم ركب البراق وسار الى المسجد الأقصى ورأى عجائب في طريقه وصلى إماما في بيت المقدس بالأنبياء والرسل والملائكة كما هو مبسوط في محله (قوله بالمعراج) أى بالجسد والروح يقظة على الأصح فتصدق بأنه صلى الله عليه وسلم صعد الى السماء الى العرش ولم يتجاوززه على معراج مرقة من ذهب ومرقة من فضة وعن يمينه ملائكة وعن يساره ملائكة وعند باب كل سماء يخبر جبريل بسيرةنا محمد ملائكة الباب فيرحبون ويعظمون فيظهر فضله فيسر قلبه صلى الله عليه وسلم فيزداد شكر الرب ورأى ربه بعين رأسه وليس الله في جهة ولا مكان تخلق في نبيه فهما وقوة علم أن الذي رآه هو الرب بلا كيف ولا انحصار ، آمنا وسلدنا ولا مجال للعقل في ذلك (قوله الشهداء) جمع شهيد سمى بذلك لأن روحه شهدت دار السلام أولأن ملائكة الرحمة تشهده أولشهادة دمه له أو غير ذلك وهو من مات في شأن قتال الكفار وإن لم يقاتل ولو قتله مسلم خطأ أورد عليه سهمه وكذلك المرابط لا يسئل وهو من لازم محلا من بلاد الإسلام لحراسة لا مجرد سكنى بدليل قوله صلى الله عليه وسلم « المرابط في سبيل الله يجرى عليه عمله حتى يبعثه الله ويأمن من فتاني القبر » .

(فائدة) لا ينقطع عمل أشخاص ذكرهم السيوطي في قوله :

إذا مات ابن آدم ليس يجرى عليه من فعال غير عشر علوم بها ودعاء نجل  
وغرس النخل والصدقات تجرى ورائته مصحف ورباط ثمر وحفر البئر أو إجراء نهر

وبيت للغريب بناء يأوى إليه أو بناء محل ذكر

(قوله بشفاعه) هي لغة الوسيلة والطلب واصطلاحا سؤال الخير للغير (قوله العظمى) وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم اتفاقا وهي الراحة من الموقف عامة لجميع الخلق حين يسأل الناس الرسل فيبدون عندها حتى يأتوا سيد الخلق صلى الله عليه وسلم فيقول أنا لها ويسجد ويشفع (قوله وله شفاعات) لأنه يشفع في قوم يدخلون الجنة بغير حساب غير السبعين ألفا الخ والمرجح اختصاصها به أيضا ويشفع في من استحق دخول النار فلم يدخلها والمعتمد اختصاصها به أيضا ويشفع في إخراج الموحدين من النار فإن كانت فيمن في قلبه مثقال ذرة من إيمان فهي خاصة به صلى الله عليه وسلم ومن عنده أكثر من ذرة يشفع له أيضا غير النبي صلى الله عليه وسلم ويشفع في رفع درجات لبعض الناس في الجنة ويشفع في رفع القباب عن بعض الصالحاء في تصغيرهم في الطاعة ويشفع صلى الله عليه وسلم في التخفيف عن بعض الكفار في أوقات مخصوصة كأي لب (قوله ويجب الإيمان بعلامات الساعة) هذه علامات كبرى (قوله أولها الخ) في الحديث « من كذب بالرجال فقد كفر » (قوله خروج المسيح الدجال) أى ظهوره للناس من أرض المشرق بخراسان وكنيته أبو يوسف يهودي والأشهر أنه

(و) يجب الإيمان  
(بالأولياء) أى نعتقد  
أن الله جعل بعض عباده  
أولياء وهم الناعمون بحق  
الله وحق عباده حسب  
الإمكان لهم كرامات  
خارقة للعادة (و) يجب  
الإيمان (بأسرائه صلى  
الله عليه وسلم) من  
المسجد الحرام الى  
المسجد الأقصى وما  
رآه في سيره (بالمعراج)  
بحسده الشريف  
يقظة (و) يجب الإيمان  
(بأن الشهداء أحياء  
عند ربهم يرزقون)  
ويتنعمون بأرواحهم  
في الجنة بخلاف غيرهم  
لا يدخل إلا يوم القيامة  
(و) يجب الإيمان  
(بشفاعة نبينا محمد  
صلى الله عليه وسلم)  
العظمى في الموقف وله  
شفاعات غيرها (و)  
يجب الإيمان (بعلامات  
الساعة: أولها خروج  
المسيح

بالحاء المهملة لمسح عينه وفي عبارة لم تخلق له إلا عين واحدة وبعبارة كأنها لم تخلق والأخرى عليها  
 ضفرة جلدة قريبة من العمى مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن، وفي مسلم مرفوعاً «الدجال أعور  
 العين اليسرى» وقيل اليمنى كثير الشعر. قيل معه جنة ونار يسيران معه وكذلك تسير معه الأنهار  
 ويأمر السماء فتطرر والأرض فتنبث ويأمر الأرض فتخرج كنوزها تسير معه ويدعو رجلاً جليلاً  
 هو الخضر عليه السلام فيقول له أنار رب العالمين فيقول له كذبت يادجال رب العالمين رب السموات  
 والأرض فيضربه بسيفه فيشققه نصفين ثم يقول له قم فيحيا بقدره الله ويكذبه ويقول له لا تقدر تفعل  
 في شيئا فلم يستطع يفعل فيه شيئا وله حمار أعور ما بين أذنيه أربعون ذراعاً وبين خطوته ميل (قوله  
 الدجال) من الدجال وهو التغطية لأنه يغطي الحق بالباطل فتنته أعظم الفتن استعاذ منها صلى الله عليه  
 وسلم ومن فتنته أنه يقول للشخص أحى لك أبوك يشهدان أني ربك وتؤمن بي فيتمثل الشيطان  
 بصورة الأبوين ويقولان له اتبعه يا بني فإنه ربك فمن ثبته الله على الإيمان لا يضره شيء (قوله يطوف  
 بالدينا) أي إلامكة والمدينة على ما كتبها أفضل الصلاة والسلام وبيت المقدس وجبل الطور فتطرده  
 الملائكة عنها واختلف في قدر مكثه والراجح لا يعلمه إلا الله تعالى وله جسمية أي دابة تجس الأخبار  
 له وهو موجود مسلسل بحديد في يديه ورجليه في جزيرة وقد مرّ به الهادي رضي الله عنه على تلك  
 الجزيرة فاجتمع بالدجال وسأله الدجال عن النبي صلى الله عليه وسلم هل خرج فقال نعم نعم ثم لم يرجع  
 أخبر تميم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لئن لم أجد فيكم ما كنت أجدكم  
 به في شأن الدجال (قوله فسبحان من يفعل ما يشاء) إذ جميع الخلق ملكه يتصرف بمراده بالفضل والعدل  
 (قوله نزول المسيح) أي من السماء الثانية التي يسبح الله فيها وليس فيها مكلف ولا يأكل ولا يشرب  
 فينزل واضعاً يديه على أجنحة الملائكة لابساً ثوبين مصبوغين بوزن ثم يزغران يكسر الصليب  
 ويقتل الخنزير ويترك الجزية ووقت نزوله صلاة الصبح فيصلي به المهدي إماماً والحكمة في نزوله الرد  
 على اليهود الزاعمين قتلهم له ويموت بعد نزوله ومكثه مدة ويصلي عليه المسلمون ويدفن في الأرض  
 في روضة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين لأنه خلق في الأرض إذ هو من مريم بلا أب  
 بل نفخ جبريل في طوقها فحملت منه ساعتها ووضعت كما في القرآن وفي زمانه الرخاء الكثير والبركة  
 حتى تكفي الرمانة الجماعة ويحصل الأمن فترعى الغنم مع الدُّب وتلعب الصبيان بالحيات ومدة مكثه  
 قيل أربعون سنة أو سبع (قوله المسيح) بالحاء المهملة لأنه ممسوح القدمين أو لأنه مامسح على ذى عاهة  
 إلا برئ (قوله عيسى) أي وبعد نزوله يزوج امرأة من حزام قبيلة من اليمن ويولد له ولدان موسى  
 ومحمد وينزل عليه جبريل ليس بشرع جديد لأن شرع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لا ينسخ غير وكان  
 عيسى عليه السلام يقول والله إنكم لن تنالوا ما تطلبون إلا بترك ما تشتهون ولذا قيل شهوة العاقل وراء  
 فكرته فاذا عرضت له شهوة سبقته الفكرة أي فكرته في العواقب وفكرة الأحق وراء شهوته فهو يبادر  
 إلى الشهوات غير متفكر فيما تجره من الآفات فاذا وقف يوم عرض الديوان تبين له الرجح من الخسران  
 (قوله ويقتل الدجال) لقوله صلى الله عليه وسلم «عيسى يقتل الدجال بقرية قريبة من بيت المقدس وإذا  
 رآه ذاب كاذب والملاح في الماء فلوركه لذاب» (قوله يأجوج ومأجوج) بالمهمز وركه والمنع من الصرف  
 للعلمية والعجمة أو التأنيث بمعنى القبيلة. سأل قتادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يأجوج ومأجوج؟ قال  
 أمم كل أمة أربع مائة ألف لا يموت الرجل حتى يرى ألف عين تطوف بين يديه من صلبه ويسرون في  
 الأرض فيماتونها حتى لا يجد الطير موضعاً يفرخ فيه ماعدا مكة والمدينة وبيت المقدس وهم من دليفاث  
 ابن نوح عليه السلام وهم مختلفون في الصفة فتم من طوله مساو لعرضه ومنهم من يفرش إحدى أذنيه

الله (الدجال) وهو من بني  
 آدم كافر يدعى الألوهية  
 يطوف بالدينا فسبحان  
 من يفعل ما يشاء .  
 فإنها نزول المسيح  
 عيسى ابن مريم عليه  
 السلام ويقتل الدجال .  
 ثانياً خروج يأجوج  
 ومأجوج قبيلتان من  
 ذرية يافث بن نوح  
 يطوفون الأرض

ويلتحف بالأخرى لهم أضراس كالسباع ومخالب في أظفارهم يصل أولهم بالشام فيشرب طرية بحر عظيم  
وأخرهم يكون بالعراق ويقولون قد قتلنا أهل الدنيا فنقاتل أهل السماء فيرمون جهة السماء بالنشاب  
فيرجع ملطخا دما ليلظمهم الله استدراجا فسبحان من يفعل في ملكه ما يشاء (قوله زمن عيسى) لقوله صلى  
الله عليه وسلم «يوحى إلى عيسى بعد قتله الدجال إني قد أخرجت عبادا لا يدان لأحد بقتالهم فخرز عبادي  
إلى الطور» ويحصل قحط شديد حتى يكون رأس الثور خيرا من مائة دينار فلما تحصل شدة الكرب يدعو  
عيسى والأمة عليهم فيموتون فينزل عيسى وأمة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالأرض فلا يجدون  
موضع قدم خاليا فيدعوا الله فيرسل طيرا عظيما تحملهم إلى حيث شاء الله ثم ينزل مطر يغسل الأرض  
وقوله في الحديث لا يدان لأحد ثنية يد: أي لا قدرة لأحد على قتالهم (قوله فيموتون جميعا) أي في وقت  
واحد بأفة في رقبتهم وهو دود يخرج فيها والجميع كفار فانه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بأجوج  
ومأجوج هل بلغتهم دعوتك يا رسول الله؟ فقال مرّ بي جبريل عليه السلام ليلة الإسراء فبلغتهم ودعوتهم  
إلى الإيمان فلم يؤمن منهم أحد فهم من أهل النار (قوله خروج الدابة) هي فصيل ناقه صالح عليه السلام لما  
عقرت أمها ولا يدركها طالب هربت وانفتح لها جحر وانطبق عليها وهي فيه إلى وقت خروجها معها  
عصى موسى وخاتم سليمان فتجلو وجه المؤمنين بالعصى وتختم على فم الكافر بالخنم لا ينجو منها هارب (قوله  
وما خرج ثلثها) وارتفاعها إلى العلو يصل إلى السحاب (قوله وزغب وریش) قد جمعت من كل حيوان  
فرأسها رأس ثور وعينها عين خنزير وأذنها أذن فيل وقرنها قرن أيل بفتح الهمزة ومكون الياء هو  
الخرتيت وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر أسد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هرة وذنبها ذنب  
كباش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعا ذكره الثعالبي والماوردي وغيرهما (قوله  
وتجديد التوبة) قل تعالى «وتوبوا إلى الله جميعا أيها المؤمنون» وقال تعالى «يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى  
الله توبة نصوحا» وفي صحيح مسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «يا أيها الناس توبوا إلى الله فإني  
أتوب إليه في اليوم مائة مرة» وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما من شيء أحب إلى الله من  
شاب نائب» وفي الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» (قوله  
فأله يقبل) قال تعالى «ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده» وقال تعالى «وهو الذي يقبل التوبة  
عن عباده ويعفو عن السيئات» وقال عليه الصلاة والسلام «إن العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله  
عليه» وفي الحديث «إن الله يقول إذا تاب عبي إلى أنسيت جوارحه عمله وأنسيت البقاع والحفظة  
حتى لا يشهدوا عليه يوم القيامة (قوله لأنه يضيع ماعمله) ومما يضيع عمل الشيطان النوافل لقوله صلى  
الله عليه وسلم «لا يزال عبي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه» الحديث وقال حاتم الأصم: ثلاثة دواء  
ثلاثة . قيام الليل دواء قسوة القلب ، والصدقة دواء المرض ، والنوافل دواء المعاصي (قوله والقنوط  
من رحمة الله كبيرة) بحيث يجزم العبد أن الله لا يغفر له ذنوبه . قال تعالى «قل يا عبادي الذين أسرفوا  
على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله» الآية ، ولما نزلت قال صلى الله عليه وسلم «لا أحب أن لي  
الدنيا وما فيها بهذه الآية . وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه مسلم «والذي نفسي بيده لو لم تذنبوا  
لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم» وقال «والذي نفسي بيده ليغفر الله  
يوم القيامة مغفرة ما خطر على قلب بشر ، والذي نفس محمد بيده ليغفرن الله يوم القيامة مغفرة  
يتناول لها إبليس رجاء أن تصيبه» وقال صلى الله عليه وسلم قبل موته ثلاث «لا يموتن أحدكم  
إلا وهو يحسن الظن بربه لأنه قال : أنا عند ظن عبي بي» (قوله ولو كثرت الذنوب) لأنها في عفو  
الله أقل قليل ؛ ومما يكفر الذنوب ما رواه معاذ «إن للمسلمين إذا التقيا فضحك كل واحد منهما

زمن عيسى عليه  
السلام وأمة سيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم في  
رؤوس الجبال يدعون  
الله عليهم فيموتون  
جميعا فينزل عيسى  
ومث معه . رابعها  
خروج الدابة تكلم  
الناس ببطان الأديان  
إلا دين الحق فيخرج  
رأسها من الصفاوعيسى  
يطوف بالبيت تجرى  
الفرس ثلاثة أيام وما  
خرج ثلثها ولها أربعة  
قوائم وزغب وریش .  
خامسها طلوع الشمس  
من مغربها ثلاثة أيام  
أو يوم وتغرب في  
الشرق أو تصعد إلى  
وسط السماء ثم ترجع  
تغرب في المغرب وبعد  
ذلك تخرج من للشرق  
على العادة (و) مما يجب  
الإيمان به (تجديد  
التوبة من الذنوب)  
فأله تعالى يقبل توبة  
من يשוב وتجديد  
التوبة أشد على الشيطان  
من كل شيء لأنه يضيع  
ما عمله مع ابن آدم  
والقنوط من رحمة الله  
كبيرة ولو كثرت الذنوب

في وجه صاحبه ثم أخذ يده تحت ذنوبهما كتحت ورق الشجر» (قوله ولا يكفر أحد بارتكاب الذنب) ودلوؤه التوبة والاستغفار . قال صلى الله عليه وسلم «من لزم الاستغفار جعل الله له من كل ضيق مخرجا ، ومن كل هم فرجا ، ورزقه من حيث لا يحتسب» (قوله خلافا لغير أهل السنة) فانهم كفروا بالذنب وفرقة قالوا لا يضر مع الإيمان ذنب (قوله بالقضاء) عند الأشعري ١٠ وإرادة الله أو علم الله أو تقديهما فمعه يكون قديما وحادثا ، وعند المتأريدي فعل الله مع زيادة إتيان فهو حادث (قوله والقدر) هو عند الأشعري إيجاد الله الأشياء على وجه معين فهو حادث ، وعند المتأريدي علم الله المحيط بالأشياء فهو صفة ذات قديمة . إن قلت هذا معلوم من الصفات وتعلقها . قلت نعم ، لكن لما وردت بهما الأحاديث نص عليهما بالخصوص ، فقال عليه الصلاة والسلام «وتؤمن بالقدر خيره وشره حلوه ومره» . قال السندوني :

الحير في القدر يسمى طاعة والحلو لقبها وحسن ثوابها  
والشر مصيبة تنالهم أمرها والمر محنتها وسوء عقابها

إن قلت قال صلى الله عليه وسلم «إذا ذكر القدر فأمسكوا» فكيف تعرض لتعريفه ؟ قلت المراد أمسكوا عن نسبة شيء لغير الله فيه الرد على القدرية القائلين إن العبد يخلق أفعال نفسه ، وقد ذمهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله «صنفان من أمتي ليس لهما في الإسلام نصيب للرجة أي للقاتلون لا يضر مع الإيمان ذنب ، والقدرية القائلون إن للعبد يخلق أفعال نفسه» . إن قلت كيف يجب الرضا بالقضاء مع أن الكفر لا يجوز الرضا به ؟ قلت له جهران جهة كونه مخلوقا لله يجب الرضا به أن نتقدم ونوقن أنه بتقدير الله وإرادته ، وجهة كونه مكتسبا للعبد فلا يرضى به . واعلم أنه لا يجوز الاحتجاج بالقدر قبل الوقوع في الذنب ليكون وسيلة للوقوع فيه ولا بعد وقوعه بقصد عدم مؤاخذته به أما بعد الوقوع - لكن قصد أنه إخبار بأن الله كله بقدرته الله تعالى نادما على ما اكتسب - فيجوز . والله للوفق للصواب ، وأسأل الله العظيم الكريم متوسلا إليه بنبيه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أن يجعلنا وأحبتنا عند الموت نطقين بكلمتي الشهادة علمين بها ، وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين وآلهم ، والحمد لله رب العالمين .

تم بحمد الله طبع كتاب [ حاشية التقاوى على شرحه لقيدة السويدي ]  
مصحفا بمعرفة لجنة من العلماء برطمة :

أحمد سعد علي

[ القاهرة في يوم الاثنين ١٧ ربيع الأول سنة ١٣٦٨ هـ / ١٧ يناير سنة ١٩٤٩ م ]

مدير المطبعة  
يوسف مصطفى الخطي

ملاحظ الطبعة  
محمد أمين عمران

ولا يكفر أحد بارتكاب  
الذنب خلافا لغير أهل  
السنة (و) مما يجب  
الإيمان به (الرضا  
بالقضاء والقدر) .  
ولنختم بما ختم به  
شيخنا المؤلف خريدمه  
تبركا به ورجاء أن  
تسرب من مشربه :  
وقل بفضل رب لا تقطن  
عليك جفلة ولا تخرمي  
من شرك الأبهى  
للزبد للعلمي  
واختم بخير يارحيم الرحا  
والحمد لله على التمام  
وأفضل الصلاة والسلام  
على النبي الهاشمي الخاتم  
وآله وصحبه الأكارم .  
رضي الله عنهم وعنا  
بهم آمين ، وسلام على  
المرسلين ، والحمد لله  
رب العالمين .  
هذا ما سهل الله به من  
فيض اعطى الكبير  
شيخنا سيدي أحمد  
البردير على يد جامع  
واجي الفروع  
الساوي مصطفى بن  
أحمد القبولي حتم الله  
له بالموت على الإيمان  
وجهه ووالديه وأحبابه  
ومن يحشر مع المؤلف  
في زمرة سيد الأظم  
عليه وعلى آله أتم  
الصلاة والسلام .